

رجسٹرڈ نمبر ۱۱۷۹

لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ

ہو الذی اقبل رسولہ بالصدقۃ علیہ السلام علی الذین علیہ
 علی ان یتحفظوا ہذا مقاماً محمداً ۱۱۷۹

دن کے انداز پر اور اہل مذاہب کا تشیخہ الاذہان

رسالہ اردو رولواں

ایڈیٹر: قاضی محمد ظہور الدین۔ کھمل

جلد ۶ جون ۱۹۲۵ء مطابقی ذی قعدہ ۱۳۴۳ھ ج ۲۲

فہرست مضامین

قرآن مجید میں کوئی	۲۶۵	یہ محمد عالم صاحب
اختلاف نہیں	۲۷۶	بھگالی
آداب مجلس	۲۷۷	حافظ سلیم احمد صاحب
شہداء از حدیث بخارا	۲۷۷	مکتبہ بغیر بخارا
شذرات	۲۷۸	سوار سبیل الہی احمد صاحب
تعلقات میں اقوام	۲۷۹	حقوق مختلفہ
اسلامی لیگ فیمنشنز	۲۸۰	
بانی آریسمج کے خلافت	۲۸۲	مولانا محمد الدین صاحب
سماجیوں کے پینولیشن	۲۸۳	
اسلامی حکومت	۲۸۴	حشر خلیفہ المسیح
ہندوستان میں تبلیغ عیسائیت	۲۸۵	ماخوذ
چند کارآمد حوالے	۲۸۶	مولانا اسد قاسم صاحب
(نمبر ۲)	۲۸۸	مولوی خلیل الرحمن صاحب
شکوہ غصب خلافت	۲۸۹	علامہ خادم حسین صاحب
بوترا کے جواب	۲۹۳	خادم عبیدی
عمومی نیک نیتی اولاد	۲۹۴	مکتبہ مسیح موعود
جمل کرنے کا حکم	۲۹۷	مکتبہ المسیح

مطبع ضیاء الاسلام قادیان میں قسیمی عبدالرحمن کشمیری قادیانی پرنٹر و پبلشر نے عطا کر قادیان میں شائع کیا

ماہ جولائی کا رسالہ دی پی ہوگا

تمام احباب کرام خریداران آئندہ رسالہ دی پی ہوگا کیلئے اپنے نام کو اطلاع ہو۔ کہ جن احباب نے آج ۱۹۲۵ء کا چندہ نہیں دیا۔ یا جنہوں نے فروری ۱۹۲۵ء

کا دی پی رسالہ دلایا جس کا چندہ سالانہ ماہ جون ۱۹۲۵ء تک ختم ہوتا ہے ان کے نام گھلا رسالہ جولائی کا دی پی کیا جائیگا۔ امید ہے وصول فرمائیگی۔ اور انکاری کر کے نقصان پہنچانے والا فرقہ۔ مارشلس۔ سیلون وغیرہ کے بیرون ہند خریدار جن کے نام دی پی نہیں ہو سکتے۔ ہر ماہی فراکر خود ہی بذریعہ منی آرڈر اپنے اپنے ذمہ کے بقایا بھیجا دیں میں نے کئی بار عرض کیا ہے۔ کہ رسالہ لی مالی حالت بہت کمزور ہے۔ اور اسکی وجہ یہ ہے کہ خریدار کم ہیں احباب کرام توجہ نہیں فرماتے۔ اگر ہر ایک موجودہ خریدار ایک خریدار بھی اور دے۔ تو کام چل سکتا ہے حضرت سید مولود علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مطالبہ تو اپنی جماعت ہی ۱۹۲۵ء میں (جب کہ آج سے ۱۰۰ احمدی بھی تھے) یہ تھا۔ کہ کم سے کم دس ہزار خریدار ہوں اور حال یہ ہے کہ ۱۹۲۵ء میں جبکہ جماعت سات لاکھ سے بھی تجاوز ہے۔ دو ہزار بھی خریدار نہیں۔ کیا احباب کا اخلاص احباب کی غیرت مذہبی گوارا کرتی ہے کہ رسالہ کی یہی حالت ہے۔ اور اسکی آمد اتنی قلیل ہے کہ علم میں تخفیف پر تخفیف ہوتی جائے۔ اور کاغذ چھپوائی کے لئے روپے نہ ملیں۔

پیام امین

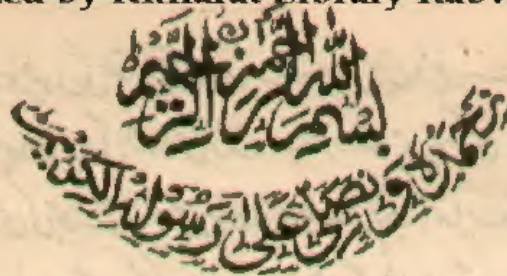
ہمارے مکرم مولانا محمد عبداللہ منہاس اپنی تالیف پیام امین کے لئے قابل مبارکباد ہیں جس میں آپ نے قرآن مجید کے متعلق ضروری معلومات بہم پہنچائی ہیں۔ اشاعت قرآن کی مختصر تاریخ یورپ میں قرآن کے عربی ادیفین مختلف تراجم قرآن کے ذکر کے بعد قرآن کریم مستشرقین کی نظروں میں آنے کے عنوان سے بہت سی فضلاء یورپ و دیگر ممالک کے احوال جمع کر دیئے ہیں۔ جو بہت کارآمد ایمان افروز مجموعہ ہے دعوت الی الاسلام کے لئے بھی بہت مفید ہے۔ لکھائی چھپائی کاغذ نہایت اعلیٰ قابل تعریف قیمت ایک روپیہ (دو روپے کا پتہ شرکت ادبیہ امرتسر)۔

تبلیغ نامہ وحدت و محبت

یہ ۴۴ صفحے کا رسالہ ہے جس میں صوفی عنایت خاں صاحب کے بیان کردہ مقاصد وحدت کا تبلیغی اعلان ہے ناظم حلقہ

تصل سکم تحفیر دہلی قیمت ۸/-

ریاست دہلی :- اخباری ضروریات کے ہونی مضامین بھی ہوتے ہیں۔ لکھائی چھپائی کاغذ نہایت ہی قابل تعریف ایک ہی ہفتہ وار اخبار ہے جس میں ہر مذاق کے مطابق میٹرل جمع کیا جاتا ہے علاوہ



بانی آریہ سماج کے خلاق آریہ سماجیوں کے زیرویشن

(اسلامی اصولوں کی فتح)

سوامی دیانند جی نے آریوں کے لئے بڑی کوشش اور تحقیق سے دیکھ مسائل دریافت کر کے ستیاگرہ پرکاش وغیرہ میں لکھے اور یہی بتایا کہ یہ مسائل قدیمی ہیں اور ہر زمانہ کے لئے ہیں۔ اور جہاں جہاں وہ مسائل اسلام سے ٹکراتے تھے وہاں بڑے بڑے لمبے چوڑے دلائل دیکر یہ ثابت کرنے کی کوشش کی کہ دیکھ مسائل ہی سچے ہیں اور ہر سچا پیرد جو کسی بات کو دل سے ماننا ہی ایسا ہی کریگا۔ مگر ابھی سچا س سال بھی ان تحریروں پر لکھنے نہیں پاؤ کہ آریہ سماجیوں نے مجبوراً بعض اسلامی صدائقوں کے سامنے تسلیم خم کر دی ہے اور حالات زمانہ سے مجبور ہو کر آخر انہیں مہی راہ اختیار کرنی پڑی جو ویدوں کے خلاف بانی اسلام صلی اللہ علیہ وسلم نے آج سے تیرہ سو برس پہلے پیش کی تھی۔ دینا نے مجبور ہو کر اسلامی مسائل کو ماننا شروع کیا ہے۔ اور یہ دلیل ہے اس بات کی کہ حق پرست حسب وعدہ الہی اسلام ہی تمام دنیا کا مذہب ہوگا۔

اس مضمون کے لکھنے کا محرک دراصل ایک ریویویشن ہے جو آریہ سماج نے دیانند شتیاگرہ کی مرقع پر اتفاق سے پاس کیا ہے جو حسب ذیل ہے:-

”ودھوا وواہ“

”وہ تمان سماجک دشا (موجودہ سماجی حالت) کو دھیان میں رکھتے ہوئے یہ ریشد مفتیلہ (گمراہ) ستھر کر تاہی کہ چالیس برس سے کم اوستھانک کی ودھوا عمر کے تناسب کا خیال رکھتے ہوئے پنرواہ (مکر یا دوبارہ شادی) کرے تو نامناسب نہیں ہے مگر یہ ضروری ہے ودھوا کی شادی رندوے منش سے اور رندوے کی شادی ودھوا سے ہی کی جائے“

(آریہ ریشد کے ریویویشن - اخبار تیج ۴ مارچ ۱۹۲۵ء)

یہ ریپورٹیشن آریہ سماجیوں کی عقلمندی اور موقعہ شناسی کی بہت دلیل ہے۔ گو اس کا آخری حصہ کہ نہ صرف
کی شادی بیوہ سے ہی ہوا اور بیوہ کی شادی رنڈو سے مرد سے ہی ہو۔ کسی صحیح دلیل کی بنا پر نہیں لکھا گیا
تاہم نیوگ جیسی برکاری کی بجائے شادی نیوگان کا فیصلہ ہو جانا نہایت قابل قدر امر ہے۔ یہ تو ہمیں
معلوم ہے کہ حالات زمانی سے مجبور ہو کر کچھ عرصہ سے بیواؤں کی شادیاں آریوں میں مروج ہیں جن کا اظہار
اخباروں میں دکھاتے ہیں لیکن اب تو یہ مسئلہ بطور اصول کے پاس ہو گیا گو یہ سچ ہے کہ یہ اسلام کی تقلید
ہے۔ اور وہ یہ میں پندرواہ کا حکم قبول سوامی دیا ندی قحطاً موجود نہیں ہے بلکہ سوامی جی ستیا رتھ پرکاش
میں فرماتے ہیں :-

”برہمن کھستری اور ویش دونوں میں کھشتی بونی عورت اور کھشت ویرج مرد (جو مرد
عورت مجامعت کر چکے ہوں) کا پندرواہ نہ ہونا چاہیے“ (ستیا رتھ پرکاش کھشتی ویرج سلاسل ۱۹۰۹ء)

اس کے بعد سوامی جی نے پندرواہ کے بہت سے نقصان گناہے ہیں جو محض فرضی اور وہی ہیں۔ مثلاً پتی برت
اور استری برت دھرموں کا ناش ہونا۔ مال دولت کا ٹٹ جانا محبت کی کمی وغیرہ۔ جیسا کہ آریہ سماجیوں نے
تجربے سے معلوم کر لیا ہے۔ اور بالآخر ان تمام دھرمی باتوں کی پروا نہ کرتے ہوئے سوامی جی کے قول کے خلاف اور
کارپوریویشن پاس کر دیا حالانکہ مذکورہ بالاستیا رتھ پرکاش کے حکم کے ہوتے ہوئے آریوں کو ایسا کرنا
نہ چاہیے تھا خصوصاً جبکہ اس کے بعد سوامی جی تمام نقائص پندرواہ گناہے کرنا کیداً فرماتے ہیں کہ :-
”اس قسم کے نقصانوں کے سبب دوجوں میں پندرواہ یا ایک سے زیادہ دواہ کبھی نہ ہونے چاہئیں“ (ستیا رتھ پرکاش ۱۹۰۹ء)

اب یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس حکم کے ہوتے ہوئے جو حالات زمانہ نے آریہ سماج کو مجبور کر دیا کہ وہ رنڈو ویرج مردوں
اور بیوہ عورتوں کی شادیاں کریں اور اس کے لئے قانون بنائیں اس کا سبب کیا ہے کیا آریوں کو وید
بھنڈار میں سے ایسا حکم نظر آ گیا ہے یا دینیوگ کی پوڑی ترسیم بلا آزمائے ہی تنگ آ گئے ہیں یا انکی شرم دھما
مانع ہے کہ وہ کبھی ایک دفعہ بھی کسی دیوی کی طرف سے نیوگ مرد کے لئے اخباروں میں شائع کریں
اور دراصل وہ اس پاک فعل کو اندر ہی اندر جاری رکھتے تھے۔ مگر وہ ناموافق ثابت ہوا۔ آخر کیا بات ہے۔
اس سوال کا جواب آریہ سماج تو غالباً کبھی نہ دیگی کیونکہ جہاں انکے اخباروں میں فخریہ یہ اعلان کیئے
گئے کہ ہم نے اس قدر پندرواہ آج تک کیئے ہیں مثلاً آریہ گزٹ ۱۷۔ اگست ۱۹۲۲ء میں آریوں نے
لکھا تھا کہ یکم جنوری ۱۹۲۲ء سے ۳۱ جولائی ۱۹۲۲ء یعنی صرف سات ماہ کے اندر اندر ۲۱ پندرواہ
ہو چکے ہیں اور یہ پندرواہ اچھوتوں کے نہیں بلکہ اکثر برہمنوں اور کھستریوں اور راجپوتوں کے ہیں۔
اسکے مقابل کبھی کسی بیوہ کے نیوگ کرنے کا اخباروں میں چرچا نہیں آیا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آریوں

کے دل اس پوچھنے سے میزا رہیں حالانکہ سوامی جی نے زڈوے مردوں اور بیوہ عورتوں کے متعلق جو پاک آگیا دی تھی وہ حسب ذیل ہے۔

”اگر برہمچریہ نہ رکھ سکیں تو نیوگ کر کے اولاد پیدا کر لیں“ (ستیا رتھ پرکاش صفحہ ۱۳۰)

اب اس حکم کو تو ”درمتان سماجک دشا“ کی وجہ سے روک دیا گیا۔ اور وہ طریق اس کی جگہ اختیار کیا گیا جسے قرآن مجید نے سکھایا ہے نہ کہ دیدوں نے۔ اگر یہ ہماری غلطی ہے کہ ہم دید بھگوان کو اس ایسے اہم ضرورت کے مسئلہ کو بیان کرنے سے قاصر بتاتے ہیں تو مہربانی فرما کر کوئی آریہ و دوان دید ہی سے یہ حکم صاف نکال کر دکھائے۔ ایسا نہ ہو کہ جن منتروں سے سوامی جی نیوگ نکالتے ہیں انہیں سوا اب اپنی شرمندگی مٹانے کے لئے اور دید کی کمی کو پورا کرنے کے لئے کوئی ہمارے پیر بواہ ثابت کرنے کی کوشش کریں۔ یاں جو آریہ بہادر صاف یہ کہہ دے کہ دیدوں میں نیوگ کا ذکر نہیں یہ سوامی جی کو غلطی ملے اصل میں پیر بواہ کے حکم کو نیوگ غلطی سے سمجھا گیا ہے وہ بے شک حق رکھتا ہے کہ نیوگ کے منتروں سے ہی پیر بواہ کا ثبوت دے۔

کیا وید کا مل کتاب ہے؟ ہماری رائے میں آریوں کے ریزولوشن کا صریح مطلب یہ ہے کہ وید نامکمل کتاب ہے کیونکہ وہ درمتان سماجک و شاکی ضرورت کو پورا نہیں کرتا۔ اور جو نیوگ کی تعلیم اس نے دی ہے وہ ناقابل حل ہے۔ جو وید کی تعلیم کا دوسرا نقص ہے۔

روزہ اور وید | کما جاتا ہے کہ وید میں تمام اچھی تعلیم موجود ہے اس لئے اس کا مل ہدایت نامہ کے بعد کسی اور کتاب کی ضرورت نہیں لہذا قرآن مجید الہامی کتاب نہیں ہے۔ مگر آدمی ایک ایسا حکم قرآن کا سناؤں جسے دوست دشمن سب مفید مانتے ہیں اور وہ قرآن مجید میں ہے اور دیدوں میں موجود نہیں ہے۔

قرآن مجید جس کا نزول ہی رمضان شریف ہی شروع ہوا جس کی تلاوت زمانہ نبوی سے لے کر آج دم رمضان المبارک میں بکثرت کی جاتی ہے فرماتا ہے:-

کتب علیکم الصیام

یعنی روزہ رمضان تم پر فرض کیا گیا ہے۔ چنانچہ آجکل رمضان کا ہی مہینہ ہے۔ اور مسلمان اس حکم ربانی کی تعمیل کر رہے ہیں آریہ ہمارے مساجد میں جا کر دیکھ لیں۔

لیکن روزوں کا کوئی حکم دیدوں میں موجود نہیں ہے۔ اگر ہے تو کوئی آریہ ہمارے اس حکم کو نکال کر دکھائے۔ اور بتائے کہ کیوں سوامی جی نے کہیں بیت سنسکار کا نام نہیں لیا۔ آخر کیا بات ہے۔

سنسکار بھی اتنی لمبی چوڑی کتاب سنسکاروں کے متعلق لکھی اور آریوں کے تمام فرائض کا ذکر کیا ہے کہیں برت (روزہ) کا ذکر نہ کیا۔ کیا اسکے یہ صاف معنی نہیں کہ اس علیٰ درجہ کی عبادت کا جس میں انسان محض اللہ تعالیٰ کے لئے بھوک اور پیاس کی تکلیف اٹھاتا ہے اور خدا تعالیٰ کی راہ میں اپنے نفس کی قربانی دیتا ہے۔ اس کا ذکر سچے دیدوں میں نہیں ہے۔ میں نے ایک ہمارے دربار سے دریافت کیا تو فرمایا کہ دید میں تو نہیں ہے۔ البتہ ایوروید میں برت کی خوبیاں بیان کی گئی ہیں۔ میں نے کہا کہ ایوروید طب کی کتاب ہے اس نے روزہ کی خوبی کا اقرار کرنا ہی تھا مگر دید میں کیوں یہ حکم نہیں ہے۔ تو فرمایا کہ سوامی جی نے کہیں لکھا تو نہیں مگر شاید کہیں سچ روپ ذکر ہو۔ میں نے کہا کہ شاید سچ روپ ذکر ہو۔ پس کیا فرائض کو یونہی بیان کرنے کا طریق ہے۔ اور پھر میں نے کہا کہ یہ ضروری حکم بھی دید بھگوان نے بیان نہیں کیا۔ اس لئے قرآن مجید کی تعلیم کامل ہے اور وید کی تعلیم نامکمل ہے۔ اچھوتوں کا یگیو پوت وغیرہ آریہ سماج کے فاضل پنڈتوں نے مٹھرا میں دیانند شاستری کے موقع پر ایک یہ ریڈ لیوٹن بھی پاس کیا۔

”یہ پرشد ستر کرتا ہے کہ اچھوتوں کو آریہ سماج میں داخل ہوتے وقت گائتری منتر کے ساتھ یگیو پوت بھی دیا جاسکتا ہے“ (۲۷ مای ۱۹۲۵ء)

یہ ریڈ لیوٹن بھی بانی آریہ سماج کی تعلیم کے خلاف ہے کیونکہ سوامی جی نے شودروں کیلئے یگیو پوت کے سنسکار کو کہیں نہیں لکھا۔ اس کے برعکس یہ لکھا ہے کہ شودر بلا یگیو پوت ہی گروکل میں داخل کیے جائیں۔ اور انکا اپن سنسکار نہیں کرنا چاہیئے۔ چنانچہ سوامی جی بکوالہ ستر لکھتی ہیں۔ ”برہمن تینوں درن یعنی برہمن کشتری اور ویش کا اور کشتری۔ کشتری اور ویش کا اور ویش صرف ویش درن کا یگیو پوت کر کے پڑھا سکتا ہے۔ اور جو خاندانی خیمہ شورو ہو تو اسکو منتر سنگھٹا چھوڑ کر سب شاکتر پڑھا دے اور شودر پڑھے لیکن انکا اپن (درسم نار بندری) نہیں کرنا چاہیئے۔ یہ رائے کئی ایک اچاریوں کی ہے۔“ (ستیا رتھ پرکاش میسر اسمولاس، فو ۵ صفحہ ۷۹)

اسی طرح سوامی جی کی تمام کتابوں میں صرف دو ج (برہمن کشتری اور شودر) کے لئے یگیو پوت لکھا ہے اور باقی ہندوؤں کا طرز عمل ہمیشہ سے چلا آتا ہے۔ اور منوجی تو شودر کے لئے وید پڑھنے کی انگی دیتے ہی نہیں اور اگر کہیں وہ وید پڑھے تو اسکے لئے سخت سزا کا حکم دیتے ہیں اور اد پر سکے حوالہ میں بھی شودر کو منتر سنگھٹا چھوڑ کر اور خاستروں کے پڑھنے کی اجازت ہے جسکے صاف یہ معنی ہیں کہ وہ وید کو نہ پڑھے

مگر آریہ علماء و فضلاء نے جب اس بے انصافی کے طریق کو ملکی و قومی ترقی کے خلاف پایا تو سوامی جی کی سوہرسی پر وید شاستروں کے خلاف خود سوامی جی کے خلاف خود روں کو بھی گائتری منتر کے یگیو پوت مرتھ فرما کر اپنی انصاف پسندی کا ثبوت دیدیا اور ہم خوش ہیں کہ ایک نا انصافی کی تعلیم جو مدتوں سے دی جا رہی تھی وہ دنیا سے دور کر نیکی کو شش کی گئی۔ آخر ڈیڑھ ماہ مشرتوت کو نئی اتنی قیمتی چیز تھی کہ خود روں سے اسکے لئے بخل کیا جاتا، خاک عمر الدین محمدی ڈیرہ دون ۱۰ مارچ ۱۹۲۵ء

اسلامی حکومت

اس میڈنگ کے ماتحت سب سے پہلے یہ سوال ہوتا ہے کہ اسلام حکومت کی کیا تعریف کرتا ہو۔ سوال کا جواب یہ ہے کہ اسلام کے نزدیک حکومت اس نیا بتی فرد کا نام ہے جس کو لوگ ادنیٰ مشترکہ حقوق کی نگرانی سپرد کرتے ہیں۔ اس مفہوم کے سوا اسلام میں اور کوئی مفہوم اسلامی نقطہ نگاہ کے مطابق نہیں۔ اور سوامی نے نیا بتی حکومت کے اسلام اور کسی حکومت کا قائل نہیں۔ قرآن کریم نے اس مفہوم کو ایک نہایت ہی عجیب لفظ کے ساتھ ادا کیا ہے۔ اور وہ لفظ امانت ہے۔ قرآن کریم حکومت کو امانت کہتا ہے۔ یعنی وہ اختیار لوگوں نے کسی شخص کو دیا ہو نہ وہ جو اس نے خود پیدا کیا ہو۔ یا بطور ورثہ کے اس کو مل گیا ہو۔ یہ ایک لفظ ہی اسلامی حکومت کی تمام کیفیات کو بیان کرنے کے لئے کافی ہے۔

قرآن کریم میں حکومت کا بادشاہت سے شروع کر کے رعایا کی طرف نہیں چلایا بلکہ ملک کے لوگوں سے شروع کر کے حاکم کی طرف لیجا یا گیا ہے۔ میرے نزدیک اس کا پورا لطف حاصل نہیں ہوگا جب تک میں اس آیت ہی کو پیش نہ کر دوں جس میں اسلامی حکومت اور اسکے فرائض کو نہایت ہی مختصر لیکن محیط الفاظ میں بیان کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهليها واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل ان الله نعم بما يعظكم به ان الله كان سميعا بصيرا۔ (سورہ نساء رکوع ۵) اللہ تعالیٰ تم کو حکم دیتا ہے کہ حکومت کی امانتوں کو ان کے حقدار لوگوں کے سپرد کرو اور جب اے حاکم تو تم حاکم ہو جاؤ تو تم انصاف کے ساتھ حکمرانی کرو۔ اللہ تعالیٰ جس امر کی تم کو نصیحت کرتا ہے وہ بہت اچھی ہے۔ اور اللہ سننے والا جاننے والا ہے۔

اس آیت میں پہلے تو عامۃ الناس کو مخاطب کیا ہے کہ حاکم بنانا تمہارے اختیار میں ہے تمہارا سوا اور کوئی شخص حاکم بننے کا مجاز نہیں۔ گویا وراثہ کے ذریعے سے کوئی شخص حاکم نہیں بن سکتا کسی

شخص کو حق نہیں کہ محض کسی کا بیٹا ہو نیلے پیر سے لوگوں کی گردنوں پر حکومت کا جوا رکھے۔ دوسرا امر یہ بتایا کہ یہ حکومت کے حقوق ایک قیمتی چیز ہیں جس طرح کہ امانت قیمتی ہوتی ہے۔ پس کسی ایسے شخص کے سپرد کرنا جو اس کے قابل نہ ہو۔ بلکہ اسی شخص کے سپرد کرنا جو دیانتداری سے اس امانت کو محفوظ رکھے۔

تیسرا حکم یہ دیا ہے کہ چونکہ حکومت کوئی مستقل چیز بلکہ ان حقوق کو کسی شخص کے سپرد کرنے کا نام ہے جنکو بوجہ بہت سے لوگوں کے اشتراک کے لوگ فرداً فرداً ادا نہیں کر سکتے۔ اس لئے اسکا امانت خیال کرنا چاہیئے۔ کیونکہ وہ حقوق و فرائض جنکے مجموعے کا نام حکومت ہے کسی شخص کی ملکیت نہیں بحیثیت مجموعی جماعت ان کی مالک ہے۔

چوتھا حکم حاکم کو یہ دیا گیا ہے کہ جو کچھ تم کو دیا جاتا ہے وہ چونکہ بطور امانت کے ہے اسکو اسی طرح محفوظ بلا خراب یا تباہ کر کے اپنی موت کے وقت واپس دینا ہوگا۔ یعنی حکومت کی پوری حفاظت اور اہل ملک کے حقوق کی نگرانی رکھنی ہوگی اور یہ تمہارا اختیار نہ ہوگا۔ کہ اس حق میں کوئی نقصان کر دو۔

پانچواں امر اس آیت سے یہ نکلتا ہے کہ حکام کو چاہیئے کہ دور ان حکومت میں لوگوں کے حقوق کو پوری طرح ادا کریں۔ اور کسی قسم کا فساد پیدا نہ کریں۔ اس آیت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان اس معاملہ میں کمزوری دکھائیں گے اور دوسری قوموں کی دیکھا دکھی پھر بادشاہت کی طرف رجوع کریں گے۔ مگر فرماتا ہے کہ جو نصیحت ہم نے کی ہے کہ وراثت کی بادشاہت کے قریب بھی نہ جاؤ۔ بلکہ انتخاب کے ساتھ بہترین دعاؤں کو حکومت لینے کے منتخب کیا کرو۔ وہی اچھی اور مفید ہے۔ اور اللہ تعالیٰ سنسنے والا دیکھنے والا ہے۔ یعنی دنیا کی مصیبتوں کو دیکھ کر اور ان کی دعاؤں کو سن کر ہم نے یہ طریق حکومت تم کو بتایا ہے پس اس کی نافرمانی اور نافرمانی نہ کرنا۔

مذکورہ بالا آیت سے یہ تو واضح ہو گیا کہ اسلامی حکومت انتخابی ہوتی ہے اور ساتھ ہی نیا بھی۔ یعنی یہ سمجھا جاتا ہے کہ بادشاہ ملک کے لوگوں کا ان کی مجموعی حیثیت سے نہ بحیثیت افراد ناٹ ہے۔ مگر اب میں اسلامی حکومت کا ایک مختصر نقشہ کھینچ دیتا ہوں۔ جس سے اس کے تمام پہلو ذہن میں مستحضر ہو سکیں۔

اسلام کا یہ حکم ہے کہ مسلمان ملک ایک ایسے شخص کو جسے وہ اس کام کے لائق سمجھیں منتخب کریں کہ وہ حکومت کی باگ اپنے ہاتھ میں لے۔ اس شخص کا انتخاب مغربی ممالک کے پریزیڈنٹوں کی طرح چند سال کے لئے نہیں ہوتا۔ بلکہ ساری عمر کے لئے ہوتا ہے۔ اور اس انتخاب کے بعد پھر اللہ تعالیٰ ہی اسکو اس

منصب پر خواست کر سکتا ہے یعنی اسے وفات دیکر اس شخص کے ہاتھ میں تمام وہ طاقتیں اور اختیارات ہوتے ہیں جو حکومت کو حاصل ہوتے ہیں۔ مگر اس شخص کا فرض ہوتا ہے کہ اپنی ساری عمر کو ملک کی بہتری کے لئے صرف کر دے کہ اپنی بڑائی کے حصول کیلئے اس کا حق بیت المال پر سوائے اسکے اور کوئی نہیں کہ وہ اپنے ملک کی ضروریات پر صرف کرے۔ اپنے لئے وہ آپ گزار مقرر نہیں کر سکتا۔ بلکہ ضروری ہے کہ مسلمانوں کی مجلس شوریٰ اسکے لئے گزارہ مقرر کرے۔ اس کا فرض ہے کہ ایک مجلس شوریٰ کے ذریعے سے ملک کی عام رائے کو معلوم کرتا ہے۔ اور جب ضرورت ہو عام اعلان کر کے تمام افراد سے ان کی رائے دریافت کرے تاکہ اگر کسی وقت ملک کے نمائندوں اور ملک کی عام رائے کی مخالفت ہو جائے تو ملک کی عام رائے کا علم ہو سکے۔ اس سے امید کی جاتی ہے کہ کثرت رائے کا احترام کرے لیکن چونکہ یہ ہر قسم کی سیاسی جذبہ دار کمی بالا ہو چکا ہے اور حکومت میں اسکو ذاتی کوئی فائدہ نہیں اسلئے اسکی رائے کی نسبت یقین کیا گیا ہے کہ بالکل بے تعصب ہوگی اور محض ملک کی امت کے فائدہ اسے نظر ہوگا۔ اور اس لئے بھی کہ ملک کی عام رائے کا اثب ہو نیکی سبب سے یہ ایمان لایا جاتا ہے۔ اور اسلام وعدہ کرتا ہے کہ اسے خدا تعالیٰ کی طرف سے خاص نصرت حاصل ہوگی۔ پس اسکو اختیار دیا گیا ہے کہ وہ کسی خاص ضرورت سے جو نہایت اہم ہو مشیرکاروں کی کثرت رائے کے فیصلہ کو رد کر دے تو ایسا کر سکتا ہے۔ پس وہ خود مختار ہے ان معنوں میں کہ وہ شوریٰ کے فیصلہ کو مسترد کر سکتا ہے۔ اور پابند ہے ان معنوں میں کہ وہ اسلام کے مقرر کردہ نظام کے ماتحت ہے جسے بدلنے کا اسے کوئی اختیار نہیں۔ اور مجبور ہے اس پر کہ بغیر مشورہ کے کوئی فیصلہ نہ کرے اور اس پر کہ حکومت کو موروثی ہونے سے بچائے اور وہ منتخب ہے ان معنوں میں کہ خدا تعالیٰ لوگوں کے ذریعے سے اسے منتخب کر داتا ہے اور نیا بتی حیثیت رکھتا ہے ان معنوں میں کہ اس سے امید کی جاتی ہے کہ وہ کبھی غیر معمولی ضرورت کے اہم امور میں کثرت رائے کے خلاف نہ جائے اور یہ کہ اس کو اپنی ذات کے لئے بیت المال پر کوئی تصرف نہ ہو۔ اور وہ آسمانی طاقت رکھتا ہے ان معنوں میں کہ اسکو علیحدہ نہیں کیا جاسکتا۔ اور یہ کہ خدا تعالیٰ کی خاص نصرت اسے حاصل ہوتی ہے۔

تشہید الاذہان کے گذشتہ فائل آٹھ سال کے میں رہے (غٹھ)

مباحثہ سرگودہ ۶ مباحثہ بمبئی (نایاب) ۱۲ اربل قیمت - مرزا احمد بیگ دلی شیکوٹی (نایاب) ۱۲ اربل قیمت پرمین العقاد
معارف القرآن ۸ - التشریح الصمیم ۶ - شیعہ کے میں سوالوں کے جواب ۶ - اہل ایمان کی شریعت ۶ -
چند کار آمد حوالے - مردیانہ کے اقوال میں اختلاف - مجمع البحرین ۵ - کمالات احمدیہ ۶ -

ہندوستان میں تبلیغ عیسائیت

ذیل میں ہم عیسائیوں کی ۱۹۲۳ء کی رپورٹ میں پچھلے اعداد و شمار نقل کرتے ہیں جن سے بخوبی پتہ لگ سکتا ہے کہ عیسائی تہذیب کے ساتھ ہندوستان میں کو عیسائی بنانے کا کام کر رہے ہیں۔ اور انہیں اس میں کتنی حیرت انگیز کامیابی حاصل ہو چکی ہے۔

سات ہزار سے زائد عیسائی ہند کی رپورٹ ثابت ۱۹۲۳ء میں درج ہے کہ اس وقت ہندوستان میں عیسائی تبلیغ ۲۱۸ عیسائی تبلیغ اور ۱۴۷ سوسائٹیاں تبلیغ و پرچار کا کام کر رہی ہیں۔

عیسائی تبلیغ کے مرکز ان کے کام کرنے کے مرکز (۱۳۴۰) ایک ہزار تین سو چالیس ہیں۔ تبلیغ تیار کرنے کیلئے ۶۱ درسگاہیں ہیں۔ ان کے علاوہ (۱۹۷۹) عیسائی پادری کام کر رہے ہیں۔ عیسائی استادوں کی تعداد جن کا زیادہ وقت عیسائیت کی اشاعت پر صرف ہوتا ہے (۴۷۰۴۴) ہے۔ اور عیسائی ڈاکٹر اور دایا جو اس کام میں خصوصیت سے حصہ لیتے ہیں۔ ان کی تعداد (۹۸۱۵) ہے۔ تبلیغ کے لئے (۹۹) مخالف مذہبی اخبارات ہیں جو مختلف زبانوں میں مختلف صوبہ جات میں شائع ہوتے ہیں جن کے لئے ۴۳ پریس کام کر رہے ہیں۔ علاوہ ان میں (۱۵۸۲۰) سٹڈی سکول (۴۴۳) یتیم خانے۔ (۴۰۸) ہسپتال (۶۱۰۰) ہائی سکول (۵۰۱) کالج (۹۸) زراعتی سکول (۷۰) صنعتی سکول ہیں جن کے ذریعہ طالب علموں میں عیسائیت کی تبلیغ کی جاتی ہے ان سکولوں اور کالجوں میں (۴۸۰۴۴) استاد کام کرتے ہیں۔ اور دس لاکھ ساٹھ ہزار (۱۰۶۰۰۰۰) طلباء تعلیم پاتے ہیں۔ بچپاس لاکھ دو ہزار ایک سو چھتیس (۵۰۲۱۳۶) کالج میں اور ۱۱۱ سکولوں میں اور تقریباً ۵۶ لاکھ (۵۵۸۷۵۱) سٹڈی سکولوں میں)

اس تمام تبلیغ کا نتیجہ یہ ہے کہ ستر لاکھ لاکھوں تعداد میں ہندوستانی لوگ عیسائی بن چکے ہیں۔ (۷۹۲۹۲۴) گرجا کے باقاعدہ نمبر ہیں جن سے (۱۸۵۳۰۷۶) روپیہ سالانہ چندہ عیسائیت کے لئے وصول ہوتا ہے۔ ممالک غیرے جو کروڑوں روپیہ سالانہ آتے ہیں۔ وہ علیحدہ رہا۔
ذیل میں بعض صوبوں میں عیسائیوں کے کام کا نقشہ درج ہے :-

نام صوبہ	کل آبادی	عیسائیوں کی تعداد	نام صوبہ	کل آبادی	عیسائیوں کی تعداد	نام صوبہ	کل آبادی	عیسائیوں کی تعداد
بنگلہ	۴۷۵۹۲۴۳۷	۱۰۴-۵	ریاست حیدرآباد	۱۲۴۷۱۷۷۷	۲۲۶۹۶	۲۰۶		
بھار	۳۷۹۶۱۵۵۸	۳۰۳۳۵۸	کشمیر	۴۳۲۰۵۱۸	۱۶۳۴	۳۱		
بمبئی	۲۶۷۵۷۲۴۸	۲۷۹۰۶۲	احاطہ مدراس	۵۷۷۷۱۲۶۷	۲۸۱۶۲۰۱	۱۵۶۳		
می۔ پی	۱۵۹۷۹۶۶۰	۷۷۷۱۸	پنجاب	۲۵۱۰۱۰۴۰	۲۳۲۷۳۶	۵۸۷		
صوبہ دہلی	۲۸۷۱۸۸	۱۳۳۲۲	راستھ پور	۴۴۱۶۰۳۶	۳۸۸۹	—		
			آکرہ و ادیس	۲۶۵۱۰۶۶۸	۲۰۳۱۷۱	۷۴۶		

چند کارآمد حوالے

نمبر

۱۰۱

بعض مسلمانوں پر بھی "بن مریم" علامہ زرخشی اپنی تفسیر میں تحریر فرماتے ہیں: "وما یروون اطلاق پا جاتا ہے" الحدیث ما من مولود یولد الا والشیطان یمسح حین یولد فیستعمل صاریخا من مس الشیطان ایامہ الا حرم داینہا فاللہ اعلم بصمتہ فان مسح فعملا ان کل مولود یطعم الشیطان فی اغواثہ الا حرم وابنہا فاعلمہا کما ناعصومین وکذا لک کل من کان فی صفحہما" (تفسیر کتاب جبرائیل ص ۳۲) یعنی "ما من مولود" دلی حدیث کی صحت کی صورت میں مریم اور ابن مریم سے ہر وہ شخص مراد ہوگا۔ جنہیں انکے سے صفات پائی جائیں۔

دیکھئے: اہل علم بزرگ لفظ "بن مریم" کو کس طرح وسیع کرتے ہیں۔ اس وسعت کے لحاظ سے اور فوائد حدیث کے مطابق ہزار بزرگ سید کوئین کی پیروی سے "ابن مریم" بن چکے ہیں۔ صد ہزاروں یوسفینہ دریں چاہ ذقن وں مسیح نامہری شد از دم ادبے شمار پس حضرت مرزا صاحب کا "بن مریم" بن جانے کے تعجب نہیں۔

۱۰۲

کیا ہرنی کیلئے "کتاب جدید" غیر عمدی اور غیر مباح دوست حضرت مسیح موعود علیہ السلام کی نبوت کے لانا ضروری ہے انکار کی وجوہات میں سے ایک وجہ یہ بھی بیان کیا کرتے ہیں کہ حضرت مرزا صاحب کوئی کتاب نہیں لائے حالانکہ ہرنی کے لئے کتاب لانا ضروری ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ۱۰ وَلِلّٰهِ الدِّیْنُ اَنْتَیْہَا اھم الکذاب لایہ کہ ہم نے ان انبیاء کو کتاب دی پس حضرت مرزا صاحب نبی نہیں۔

سو یاد رکھنا چاہئے کہ اس آیت میں لازم نہیں آیا کہ ہرنی جدید اور مستقل کتاب لائے۔ بلکہ اگر اسکو سابق کتاب کا قسم نام عطا کیا جاوے تب ہی اس پر یہ آیت صادق آئیگی چنانچہ علامہ شہاب الدین صاحب ہی آیت کے تحت لکھتے ہیں: ۱۰ وَالْمُرَادُ بِهَا تَأْتِیْہُمُ التَّفْہِیْمُ التَّامُّ لِمَعْنٰیہِ مِنَ الْحَقَائِقِ وَالْمَمْلُکِیْنَ مِنَ الْاَحْاطِلِ بِالْجَلَالِ وَالْاَلَدِ قَائِلِیْ اَعْمَمٌ مِنْ اَنْ یَّکُوْنَ ذَٰلِکَ بِالْاَنْزَالِ اِبْتِدَآءً وَبِالْاِیْرَاسِ بَقَاءً یَّانِ مَتْنٌ ذِکْرٌ مِّنْ لِّمَنْزِلِ

عَلَيْهِ كِتَابٌ مُّعَيَّنٌ (تفسیر روح المعانی جلد ۲ ص ۵۲۷) کہ ایسا کتاب یعنی کتاب دین سے
 یہ مراد ہے کہ ان کو کتاب کے حقائق کا فہم تام اور اس کے نکات و معارف پر احاطہ عطا کیا جاتا ہے عام
 اس سے کہ یہ معرفت کسی کتاب کو نہ سر سے نازل ہو کہ دیکھا کر یا پہلی کتاب موجود ہی کے معارف پر اطلاع
 دیکھا کر کیونکہ اس آیت سے پیشتر مذکور شدہ انبیاء میں بعض وہ بھی ہیں جن پر کوئی خاص کتاب نازل نہیں ہوئی
 اور پھر دوسری جگہ فرماتا ہے: وَ إِنَّ إِلَهَ سُبُلٍ لَّا يَجِبُ أَنْ يَكُونَ صَاحِبَ شَرِيعَةٍ
 مُّسْتَقْلَةٍ فَإِنْ أُولَادُ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ كَانُوا عَلَى شَرِيعَتِهِ (روح المعانی جلد ۲ ص ۵۲۷)
 کہ رسول کیلئے ضروری نہیں کہ وہ مستقل شریعت لادے کیونکہ حضرت ابراہیم کی اولاد (حضرت اسحاق و
 اسحاق وغیرہ) حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شریعت پر ہی عامل تھے۔

۵۷ (۳۱)

حضرت مسیح کا جائزہ دل عام طور پر غیر احمدی کہا کرتے ہیں کہ مسیح نے تو دمشق میں نازل ہونا تھا لیکن
 جب ان کو اسکی تاویل (حقیقت) بتائی جاتی ہے۔ تو کہا کرتے ہیں کہ ظاہر الفاظ کو لینا چاہیے۔ ہم جانتے
 ہیں کہ مسیح کی جگہ نزول کے متعلق ظاہر الفاظ ناقابل عمل ہیں کیونکہ علامہ سندی نے نزول عند
 الْمُنَادَةِ الْيَسُوعَاءِ کی شرح میں لکھتے ہیں: ”وَقَدْ وَرَدَ فِي بَعْضِ الْأَحَادِيثِ أَنَّ
 عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ يَنْزِلُ الْمَقْدِسَ وَفِي نَوَادِيهِ بِالْأَسْدَانِ وَفِي سَرَايَةِ
 مَعَسِكَرِ الْمُسْلِمِينَ وَكَأَنَّ اللَّهَ أَعْلَمَهُ“ (حاشیہ ابن ماجہ جلد ۲ ص ۲۱۵ مطبوعہ مصر) کہ
 جس طرح مسیح کا جائزہ نزول دمشق کے مشرق کا سلید منارہ ہے اسی طرح بعض احادیث میں
 بیت المقدس اور بعض میں اردن اور بعض میں سلامی لشکر بتایا گیا ہے۔

اب اس اختلاف کی موجودگی میں دمشق کو ہی متعین کرنا کہاں تک الفاظ ظاہری کا پاس ہے۔ یہ
 اختلاف ہی بتاتا ہے کہ یہ سب الفاظ کسی اور حقیقت پر متضمن ہیں۔ بہر حال یہ اختلاف دمشق کے
 مستدار کو باطل کر دیتا ہے۔ کیونکہ اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال۔

۵۸ (۳۲)

دجال ایک قسم ہے یا امر کہ دجال سے کیا مراد ہے پہلے یہ حوالہ ملاحظہ ہو: ”فرمود رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 برپا شود قیامت و باشند روم بیشتر از ہم کس مراد بروم در اینجا نصرانیوں اند کہ قریب زمانہ
 قیامت بسیار شوند و حکم اکثر روئے زمین گردانند“ (جمع الکلام ص ۳۷۷) کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ قیامت کے زمانہ میں نصرانی قوم بکثرت ہوگی اور روئے زمین کی حاکم بن جائیگی۔

اور دوسری طرف دجال کے متعلق آتا ہے۔ ”روایت آمدہ باقی تا ترسیع ہے از
ارض مگر آنکہ پائش کند دجال و غالب شود براں الاکثر و میرند“ (جمع الکرامہ ص ۱۱۱) کہ حدیث
میں آتا ہے کہ دجال روئے زمین کی ہر جگہ کو پامال کرے گا اور اسپر غالب آجائے گا۔ سو اُن کو کلام اور میرند کے
ان دونوں معنیوں پر معرب لی نظر ڈالنے سے بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ دجال سے کوئی شخص افراد مراد
ہیں۔ کیونکہ ایک وقت میں تمام روئے زمین پر اگر نصاریٰ کا غلبہ ہوگا تو دجال کا نہیں ہو سکتا۔
اور اگر دجال کا ہوگا تو نصاریٰ کا نہیں ہو سکتا۔ لہذا دونوں کو ایک ماننا ہی منشاء نبوی ثابت ہوا۔

:(۵):

حضرت مسیح خالق نہ تھی | علامہ ابو الفضل آیت اقدس یقول کہ لا یخلق د الخلق کی تفسیر میں
تخریر فرماتے ہیں: ”والمواد بمن لا یخلق کل ما هذا امثاله من ذوی العیون المثلثہ
و عیسیٰ علیہم السلام و غیرہم من الاصلنام“ (روح المعانی جلد ۱ ص ۱۱۱) کہ لا یخلق
اہرگز پیدا نہیں کر سکتے، میں فرشتے اور رب اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام داخل ہیں۔ یعنی انہوں نے کچھ
خلق نہیں کیا۔

پس حضرت مسیح کو حقیقی طور پر پرندوں وغیرہ کا خالق سمجھنا غلطی ہے

:(۶):

کہ عدہ اور یمن | احمدی کے متعلق احادیث میں آتا ہے کہ وہ اس بستی میں پیدا ہوگا جس کو وہ کہہ
کرتے ہوں گے۔ اس حدیث میں صاف طور پر مولد حبشی کے بیان اور اس کے مصداق کی موجودگی
کے باوجود عام طور سے خیر احمدی دوستوں کا خیال ہے کہ یمن کے علاقہ میں ایک بستی ہے جس کو
کہہ دیتے ہیں۔ اس سے حضرت احمدی کا خروج ہوگا۔ لیکن انہیں یاد رکھنا چاہیے کہ یہ خیال
غلط ہے کیونکہ لکھا ہے: ”تو ریشتی در عقائد گفتہ کہ دے در یمن باین نام نشان نمے دہند مگر
آنکہ در زمان قدیم بودہ باشد و اکنون نامش متغیر شدہ“ (جمع الکرامہ ص ۱۱۱)

علامہ توریشتی فرماتے ہیں کہ یمن میں کہہ نام کی کوئی بستی موجود نہیں۔ گزشتہ زمانہ میں
اس نام کی بستی پائی جاتی تھی۔ مگر اب اس کا نام بدل گیا ہے۔

دوستو! دیکھو خداوند ہادی نے آپ لوگوں کی ہدایت کے لئے اس بستی کا نام ہی
تبدیل کر دیا تاکہ دھوکہ نہ لگے۔ کاش آپ غور فرمادیں

:(۷):

ہر وعیدی پیشگوئی خاتمہ الادباء علامہ ابو الفضل خیر ماسے میں: "أَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ الْمَشْهُودَ
مَشْرُوطٌ هُوَ قَوْلُكَ فِي الْجَوَابِ أَنَّ آيَاتِ الْوَعْدِ مُطْلَقَةٌ وَأَيَّاتِ الْوَعْدِ وَفِي زَمَانٍ
مُطْلَقَةٍ لَكِنَّهَا مُقَيَّدَةٌ بِحُذُوتِ قِيَمَاتِهَا بِإِذَا الْخَوْفِ وَمَنْشَأُ الْإِيمَانِ
عِظَمُ الرَّحْمَةِ وَنَهَايَةُ الْكَرَمِ وَالْفَرْقُ بَيْنَ الْوَعْدِ وَالْوَعْدِ أَظْهَرَ
مِنْ أَنْ يَذْكَرَ نَعْمَ قَدْ يُطْلَقُ الْوَعْدُ عَلَى مَا هُوَ وَحَيْثُ فِي نَفْسِ الْإِمْرِ
لِشَكْنَةِ" (روح المعانی جلد ۴ صفحہ ۱۹) کہ وعدوں کی پیشگوئیاں اور اخبار ہمیشہ مطلق ہوتی
ہیں۔ اور وعیدی پیشگوئیاں اگر مطلق بھی وارد ہوں بہر حال مقید اور مشروط ہوتی ہیں اور زیادہ
خوف دلانے کے لئے ان کی قیود اور شروط حذف کر دی جاتی ہیں۔ لہذا ان شروط کو پورا کرنے وال
ان سے فائدہ اٹھا جاتا ہے۔ اس باعث خدا کی رحمت اور اس کا کرم ہے۔ وعدہ اور وعید
میں واضح فرق ہے۔ اس کے ذکر کی حاجت نہیں۔ ہاں کبھی کبھی وعید پر بھی کسی حکمت کا تحت وعدہ
کا لفظ اطلاق پا جاتا ہے فافہم۔

اب خواہ کسی وعیدی پیشگوئی کی شرط نہ بھی بتائی جاوے تب بھی اسکو مشروط ہی سمجھنا چاہئے
ہو سکتا ہے کہ جس کے متعلق وہ پیشگوئی ہو۔ وہ اس شرط سے تو بہ وغیرہ کے ذریعے فائدہ
اٹھالے۔ لہذا کسی وعیدی پیشگوئی پر اعتراض مناسب نہیں ہے۔

:(۸):

مسیح موعود اور جزیہ | بعض لوگ کہا کرتے ہیں کہ مرزا صاحب نے تو شریعت کو بدل دیا ہے مثلاً
جزیہ کو منسوخ کر دیا۔ حالانکہ وہ نہیں جانتے کہ حضرت سرور کائنات نے ہی مسیح موعود کے لئے
فرمایا تھا کہ "يُضَعُ الْجِزْيَةُ" یعنی وہ جزیہ نہ لے گا اور اسکے وقت میں جزیہ نہ لیا جائیگا۔ اگر
اسکے سنوں میں اختلاف ہو تو علامہ سندی کے ان الفاظ کو پڑھ لو: "هَذَا بَيَانٌ لِمَا نَهَى صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنَّ الْجِزْيَةَ فِي دِينِهِ الْإِسْلَامِ عِيسَى لَا أَنَّ عِيسَى يَأْتِي بِتَضَعِهَا"
دعاشیہ ابن ماجہ جلد ۴ صفحہ ۱۸۷ کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم کا فرمان "يُضَعُ الْجِزْيَةُ" اس بات کا
بیان ہے کہ جزیہ شریعت اسلامیہ میں مسیح موعود کی آمد تک ہی ہے۔ یہ نہیں کہ مسیح موعود جزیہ
منسوخ کریگا۔

اس صاف بیان کے ہوتے ہوئے یہ کہہ کر حضرت مرزا صاحب نے جزیہ کو منسوخ کر دیا اور
شریعت کو بدل دیا کہاں تک درست ہے؟ یضع الجزیہ کی بجائے یضع امر بھی آیا ہے۔

اس پر اعتراض ہو تو بھی یہی جواب ہے :

۹۱۔

احادیث اور مسلمانوں | آنحضرت مسلم نے مختلف احادیث میں امت کی حالت کا تذکرہ کیا ہے۔
کی موجودہ حالت | بعض اوقات ان احادیث کا مصداق موجود زمانہ کو تسلیم نہیں کرتے
ہم ذیل میں نواب صدیق حسن خان صاحب کی شہادت درج کرتے ہیں۔

(۱) حدیث لا یبقی من الاسلام الا اسمہ۔ الحدیث لکھ کر تحریر کرتے ہیں: ”گو تم مصداق نام الی حدیث زمانہ است“ (جمع الکلام ص ۲۶۹) اور علماء زمانہ کے متعلق لکھتے ہیں: ”وہ نہ در شاہ اسلامت و نہ در قطار فضل بلکہ سفینے از سفناء ست یا افسانہ الیامانے ست از نقضہا“ (جمع الکلام ص ۲۶۹)
(۲) مسلمانوں کی یہود کے ساتھ قیام و تشبہ اور حد و التعلیل بالنعول مطابقت والی حدیث نقل کرتے فرماتے ہیں: ”امرو مصداق اتم ای خبر و اسلامیان موجود و مشہور است“ (ص ۲۶۹)
پھر فرماتے ہیں: ”آنکہ خود را مسلمان بخوانند ای مسلمان فی حدیث تقیامت را نشانی است“ (ص ۲۶۹)
(۳) فرقوں والی حدیث کے متعلق فرماتے ہیں: ”بالجملة آنچه خبر صادق از تفرق امت بر مقتاد و سہ ملت خبر داده بود ظاہر شد“ (ص ۲۶۹)

(۴) پھر موجودہ مسلمانوں کا سلف صالحین سے مقابلہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”و اگر حال ای زمانہ را باز گویم معلوم شود کہ در اہل اسلام ای زمان خصوصاً در دیار ہند یہ اس سچ کس نیست کہ اور مسلمان نسبت بمسلمانان آں زمان تو اس گفت اہل ماشاء اللہ“ (جمع الکلام ص ۲۶۹)
(۵) یسوا منی و لست منهم والی حدیث کے متعلق فرماتے ہیں: ”و قد وقع بحیث لا یغنی علی ذی عینین و کان امر اللہ قدراً مقدوراً“ (جمع الکلام ص ۲۶۹)
کہ یہ عقائد جانتے کہ یہ احادیث پوری ہو چکی ہیں اور مسلمان نہایت ہی اتر حالت میں ہیں۔
ضرر تھا کہ یہ پیشگوئیاں پوری ہوں کیونکہ کان امر اللہ قدراً مقدوراً۔
دوستو! سوچو کہ اگر مسیح موعود نے اس وقت نہ آنا تھا تو کب آنا تھا؟ امتحان ہو۔

۱۰۰۔

دجال اور اس کا قتل | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ”ھو الیسیم الکذاب و یتبعہ من نساء الیہود ثلاثہ عشر امراً“ (جمع الکلام ص ۲۶۹)
ان نبیہ و القوۃ علیہ یومئذ بالقرآن فان شانہ یزاع شدیداً و کثر قاتلہ

:: (۱۳) ::

المحقق کے معنی | بعض لوگ آنحضرت صلعم کے نام مبارک المحقق کے یہ معنی سمجھتے ہیں کہ آپ خرمی بنی
 میں اوسا کوئی بنی نہیں ہوگا حالانکہ یہ معنی درست نہیں کیونکہ کوئی خوبی کی بات نہیں اور نہ پھر حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام آسکتے ہیں۔ بلکہ اسکے درست معنی وہی ہیں جو علامہ ابن الانباری نے کیئے ہیں۔
 ”معنا المتبع للنبیین علیہم السلام“ (الکامل الاکمل شرح مسلم جلد ۱ ص ۱۳۳) لکن یہ کیم
 فیوں کیلئے متبع اور مستحق اطاعت ہیں۔ نبی آپکی اتباع کرینگے اور آپ منبوع ہونگے اور وہ تابع
 ان معنوں کی تائید آیت فرقانی و قفینا من بعدہ بالرسول سے بھی ہوتی ہے کیونکہ باوجود
 حضرت موسیٰ کے محقق ہونے کے نبی کو۔ ہاں وہ نبی مومن کے تابع نہ تھے اور یہاں پر آنحضرت صلعم
 کی تابعداری سے نبی بنینگے قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحببکم اللہ۔

:: (۱۴) ::

فترۃ رسولوں کی بعثت | علامہ فخر الدین رازی فرماتے ہیں: ”وَاللّٰهُ حَصُولُ الْفَتْرَةِ حَيْثُ
 كُنِيَ امْتِقَارُ صَفِيٍّ“ اختصاراً الخلق الى بعثته الرسول واللّٰهُ تعالیٰ قد علم علی کل
 شئیء فکان قادراً علی البعثۃ واما کان الخلق تحت اجسادہم الى البعثۃ
 الرحیم الذکریم قادراً علی البعثۃ و جب فی کتبہم ورحمتہ ان یبعث الرسول
 الیہم“ (تفسیر کبیر جلد ۳ ص ۲۸) کہ فترہ کا وجود بعثت رسل کو خلق کے لئے واجب
 ٹھیرا تاہم اور خدا تعالیٰ بھی قادر ہے پس یہ مخلوق بعثت رسل کی محتاج ہو اور خدا تعالیٰ بعثت
 رسل پر قادر ہو تو اسکے کرم اور رحم کو ملاحظہ نظر کرتے ہوئے دعا جیسا کہ ان لوگوں کی طرف رسول بھیجے۔
 مندرجہ بالا اقتباس محتاج تشریح نہیں۔ ہاں اگر فترت کا وجود کا ثبوت درکار ہو تو غالباً
 وہ بھی ہم نواب صدیق حسن خاں کے مندرجہ بالا الفاظ میں دے چکے ہیں۔

:: (۱۵) ::

کلام نبی بعدی | حدیث بروکھ میں شہرت سے یہ ایک فقہ مشہور ہے الاصل
 کا آسان حل | بعدی۔ غیر احمدی اور غیر مبائع اس کو بھی امتناع ثبوت کے ثبوت
 میں پیش کیا کرتے ہیں۔ اس کا آسان جواب یہ ہے کہ چونکہ روایت بالمعنی ہوا کرتی ہے۔ اس لئے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے نفی ثبوت کو رادی نے علامہ ابو یوسف علیہ السلام سے جسکا ثبوت اسی حدیث کے دوسرے
 الفاظ سے مجاہد ہے۔ چنانچہ البراء بن عازب اور زید بن ارقم کی روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں:

”وقال يا عليُّ هذا تحذيرٌ لك من موتي غير انك لست بنبي
 تاتي بلي يا رسول الله قال فان كان ذلك با (تنتات کیر جلد ۳ ص ۱۵ مطبوعہ مدنی)
 کہ آنحضرت صلعم نہ حضرت علیؑ کو فرمایا۔ کیا تو ایسا بات سن خوش نہیں کہ تجھ میرے ساتھ ہی
 نسبت ہو جو باروں کو میرے سے پہلی تھی یا تو نبی ہرگز نہ ہو گا۔ انہوں نے کہا۔ ہاں۔ رسول اللہ
 آپؐ فرمایا اچھا تب یہی بات ہے۔“

اس حدیث کے الفاظ ”غیر انک لست بنبی“ گویا لابی بعدی کی شرح ہیں جن
 لابی اور بعدی دونوں پر جو بات ہے۔

:(۱۶):

وعدۃ الہی کے باوجود بعض اداں حضرت مسیح موعود علیہ السلام پر یہ اعتراض کیا کہ تمہیں کہ جب
 خود حفاظتی ضروری ہے اللہ تعالیٰ نے ان کو کھاتھا کہ میں تم کو قتل ہونے سے بچاؤں گا تو وہ بچاؤ
 جانتے خواہر متہ ان کے لئے خطرناک بھی تھا۔ اس کے جواب میں یاد رکھنا چاہیے کہ آنحضرت صلعم کو مکہ
 میں اللہ تعالیٰ نے فرمادیا تھا کہ لوگ آپؐ کو قتل نہیں کر سکیں گے اور آنحضرت صلعم نے بھی یقین نہ
 کیا کہ آپؐ قتل نہ ہونگے چنانچہ احادیث :-

”ثم ادعى اليه واذ قلنا لك ان ربك احاط بالناموس بنی اسرائیل کیسے

یقول سمعانہ احدثت لك بالعرب ان لا يقتلوك فعرفت عليه المصير

والسلام الله الا لا تنزل (روح المعانی جلد ۸ ص ۷)

”پھر آپؐ کی طرف آیت ”واذ قلنا لك ان ربك احاط بالناموس“ (جو کہ مکہ آیت ہے) یعنی
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں عرب کے لوگوں سے آپؐ کو بچاؤں گا اور وہ آپؐ کو قتل نہ کر سکیں گے۔ پس
 آپؐ بھی یقین ہو گیا۔ کہ آپؐ قتل نہ کیے جائیں گے۔“

باوجود اس وعدۃ الہی کے آنحضرت صلعم نے ہر طریق سے پھپکرتے نکلے اور غاروں میں
 چھپتے رہے۔ پس اگر اس پر شک ہو اور آنحضرت صلعم پر کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا۔ تو حضرت مرزا صاحبؒ
 پر کیوں اعتراض کیا جاتا ہے؟ انھیں ایہا العاقلون ؟

یہ چند کار آمدہ دعاں کا نمبر ہے اہمیت مرزا اس سے پہلے نمبر اشاری ہو چکا ہے جو مل سکتا ہے احباب کو
 چاہیے کہ اس قیمتی ذخیرہ معلومات کی جو مناظرات و گفتگو میں بہت کام آئی والا ہے اور غیر محمدیوں پر عام حجت
 کرنے والا ہو محفوظ رکھیں اور بطور تبلیغ اسکی اشاعت کریں۔ تشیخ قادیان

شکوہ غصب خلافت حضرت ابوتراب اور اس کا جواب باصوب

شیعہ صاحبان مدت مدید سے شاکہ ہیں کہ خلافت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو خلیفہ مخصوص بلا فصل یعنی علی علیہ السلام کا حق مخصوص تھا۔ اور جس کا اعلان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابوبکرؓ سے لیکر تا روز وفات حسرت آیات بلکہ بعض روایات کی بنا پر بعد از وفات بھی ہر موقع ہر اڑھام بلکہ اسی دن اور صبح و شام فرماتے رہے۔ ابوبکرؓ نے بتائے عروہ دیگر مہاجرین قریش و انصار سے تمکینش بحال بے درہی و سنگدلی جناب علی علیہ السلام سے غصب کر لیا۔

اس خیال کو شاید کوئی منطقی شیعہ کہہ دے کہ غصب خلافت ناممکن ہی نہیں ہمارے علماء اسلام البتہ نظام اہلبیت علیہم السلام میں سے امید نہیں کہ کوئی بھی اس امر کا قائل ہوگا ہو۔ اس واسطے مختصراً ذیل میں چند روایات کا خلاصہ عرض کیا جاتا ہے جس سے بڑا حسن واضح ہو جائیگا۔ کہ غصب خلافت کا شکوہ صد اول سے لیکر آج تک صرف اسی دنیا ضیعوں کے اماموں اور شیعوں کی طرف سے ثابت ہے بلکہ احادیث رجعت میں وارد ہے کہ اس دار و گریں میں بھی بڑے زور شور کے ساتھ اس غصب کا انتقام منجانب حضرت سیدنا بارگاہ نبویؐ میں باضابطہ دائر کیا جائیگا اور فرد جرم لگا کر ابوبکر و عمر و ان کے ہوا خواہوں سے حسب دفعہ انتقام لیا جائیگا۔ اور یہ بمنزلہ عذاب دنیاوی منظور ہوگا۔ اور پھر بروز قیامت جو کچھ اس از کتاب عظیم کا خمیازہ بھگت ہے وہ مزید برآں ہے۔

تھیلنگے شکووں کے جبکہ دفتر ادھر ہمارا دکھاتا ہے۔ تو کیا کیا گندو گی آہ دل پر ادھر ہمارا ادھر تھا

۱۔ کلینی نے امام محمد باقرؑ سے روایت کی ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خواب میں دیکھا کہ ابوبکر و عمر اور بنی امیہ میرے منبر پر چڑھ گئے ہیں تو آپ کو سخت ناگوار گذرا کہ میرے پیچھے میرے وحی کے حق کو غصب کر لینگے۔ تو خدا نے تعالیٰ نے آپ کی نسل کے لئے یہ آیت بھیجی۔ **۱۰۲** **الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَغْفِرْ لَهُمْ** یہ کہ بعد از او غصب کنند حق وحی اور "حیات القلوب جلد ۳ ص ۱۸

۲۔ امام مبارک نے امام حسین علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ نزول آیت **أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا** ان یقولوا اٰمنا وھم لا یفتنون۔ پر جناب علی علیہ السلام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کیا کہ

اس فتنے کو فساد فتنہ مراد ہے؟ تو آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ اے علیؑ تم ہی ہو کہ خدا نے تمہاری امت سے لوگوں کا امتحان کیا اور ابتلا میں ڈالا۔ اور تم کو اس بارہ میں ان سے مقابلہ کرنا پڑے گا۔ جو تیری خلافت کو غصب کریں گے اور تیری امامت کے قائل نہ ہوں گے پس مقابلہ کے لڑائی جھگڑت کو تیار رکھو۔ ۳۴۔ کلینی نے روایت کی ہے عمار سبایہؓ سے کہ فرمایا امام جعفر صادق علیہ السلام نے کہ آیت قل تمتع بکفرک قليلاً (۱) فکفرک صاحب النار میں کفر سے مراد وہ خلافت ہے کہ ابوبکر نے لوگوں پر ناحق دعویٰ کیا۔ اور علیؑ کے حق کو غصب کر لیا۔ نہ خدا کی طرف سے خلیفہ تھانہ رسولؐ کی جانب سے پس کافر ہو گیا۔ فرمود کہ مراد کفر آں خلافت ہے بود کہ بنا حق دعویٰ کرو بر مردم و حق علیؑ را غصب کرد از جانب خدا خلیفہ بود نہ از جانب رسولؐ پس کافر شد (۲) (حیات القلوب جلد ۱ ص ۱۵۲)

۴۔ پس ہندوستان میں معتبر امام صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ جب ابوبکر منافق نے امیر المومنین علیؑ کو شرافت غصب کر لی۔ تو انہوں نے اس سے فرمایا کیا رسول خداؐ نے تم کو میری اطاعت کا حکم نہیں فرمایا تھا میں منافق نے کہا کہ نہیں تو۔ اور اگر حکم کرتے تو میں اطاعت کرتا۔ اس پر انہوں نے فرمایا کہ اگر اب پیغمبر کو دیکھ لے اور وہ تم کو میری اطاعت کا حکم دیدیں تو پھر تو کرو گے۔ اس نے کہا ہاں تا آخر روایت۔ والیقا بجز ہائے معتبر بسیار از اہل حضرت (صادق) روایت کردہ اند کہ چون ابوبکر منافق از حضرت امیر المومنین غصب خلافت کرد حضرت با او گفت: تا آخر۔ (حیات القلوب جلد ۱ ص ۱۶۹)

۵۔ بفضل نے جب کے متعلق امام جعفر صادق علیہ السلام ایک طویل حدیث بیان کی ہے۔ جب کہ آنحضرت صلعم کے حضور میں جناب علیؑ اور حسینؑ بھی موجود ہوں گے۔ پس حضرت فاطمہؑ اپنی داستان شکایات کو شروع کریں گی۔ ابوبکر و عمرؓ سے کہ مجھ سے خدک لے لیا۔ اور حبیقہ بر میں نے دلائل انکو نشانے عبت ثابت ہوئے۔ اور جو دستاویز (ہبہ نامہ خدک) آپؐ نے مجھ کو عنایت فرمائی تھی۔ مجھ سے لے لی اور مہاجرہ انصار کے سامنے گئے منہ کی تھوک سے اس پر تھوک کر بھاڑ ڈالی۔ اور میں اپنی قبر پر (دوڑی) آئی۔ اور انکی شکایت آپؐ سے کی۔ اور (اس طرح) ابوبکر و عمرؓ نے سقیفہ بن ساعدہ میں جا کر دوسرے منافقوں سے اتفاق کر کے خلافت کو میرے شوہر سے غصب کر لیا تا آخر (۳) ابوبکر و عمرؓ پر سقیفہ بنی ساعدہ رفتند با منافقان دیگر اتفاق کردند خلافت را از شوہر من امیر المومنین غصب کردند (۴) (رسالہ حجت باقر مجلسی مطبوعہ لکھنؤ ص ۳۸)

اعتراف زیر بحث کے قائم کر لے کیلئے اسی قدر حوالے کافی ہیں جنکو مطالعہ کرنے کے بعد امیہ نہیں کہ کوئی عقلمند اس مسئلہ کو شیعوں کا ایک مسئلہ اور متفق علیہ قرار دینے میں اب بھی انکار کر سکے ہاں یاد

رہے کہ مشد غصب خلافت شیعوں کی طرف سے تو محض ایک اتمام یا بہتان ہے۔ جیسے کہ انشاء اللہ
آگے چل کر ثابت ہو جائیگا۔ لیکن ہماری طرف سے اس کا شیعوں کو منسوب کرنا ہرگز اتمام نہیں ہے۔
اب میں خدا کے فضل و کرم پر پھر دہرہ کر کے حتی الوسع اس قدیم دوسوہ و بہتان دیرینہ کی تردید یا
بطرز جدید اور مختلف پہلوؤں سے کرتا ہوں:-

اقل۔ چنانچہ چاہیے کہ خلافت درحقیقت چیز کیا ہے اور آیا اس پر غصب کا اطلاق درست ہے
یا نہ؟ واضح ہو کہ مطلق خلافت کی ماہیت اور اسکی علمی تعریف لغوی یا اصطلاحی کی تحقیق کیسے
کیں دور جاننے کی ضرورت نہیں موجودہ زمانہ کے ایک بہت بڑے شیعہ محقق و فاضل فلاسفر علامہ
کنٹوری کے منقولات تو ہی ہمارا مدعا پورا ہو جاتا ہے۔ ایک دفعہ اخبار اثنا عشری دہلی میں ایک حدیث
کی تشریح میں انہوں نے تحریر فرمایا تھا اور میں نے حسن اتفاق سے یا اقتضائے مذاق سے اس
خاص موقعہ کو نوٹ بک میں نقل کر لیا تھا۔ مثل مشہور ہے: "داشتہ آید بکار" چنانچہ وہ نوٹ آج
کا نام ہو گیا۔ فرماتے ہیں:-

"خلافت مخصوصہ اور نبوت ایسی چیز نہیں کہ جسکو کوئی چھین کر غصب کرے بلکہ خدا نے عہد بھی
اگر کسی نبی یا خلیفہ نبی کو معزول کرے بفرض محال تو اس کے علم عواقب امور پر شبہ پیدا ہوگا جناب
امیر علیہ السلام خلیفہ مخصوص تھے۔ آپکی خلافت کوئی غصب نہیں کر سکتا تھا۔ x x x بلکہ زمانہ خلفائے
ثلاثہ میں بھی جو کام مخصوص خلیفہ نبی سے تھا۔ وہ ہمیشہ حضور سے ہی انجام پاتا رہا۔ بے شمار روایات
فریقین سے اسکا ثبوت ہم اور ہماری علماء نے کر دیا ہے" (اخبار اثنا عشری مطبوعہ ۱۳ فروری ۱۹۱۲ء ص ۵۷)
علامہ کنٹوری جن کو ہندوستان کا طوسی یا طور ری یا ثانی مؤلف نجم ثاقب علامہ میرزا حسین انوری
کہنا چاہیے۔ کے کلام سے صاف طور پر واضح ہو گیا کہ خلافت مخصوصہ یعنی جو حکم خدا و رسول قرار پائے
وہ سرے سے قابل غصب ہی نہیں ہوتی۔ بلکہ خدا نے عہد و جل بھی جو مالک اور علیم اور علی کل شیء و قدیر
اگر کسی شخص کو پہلے نبی یا خلیفہ مقرر کر دے اور پھر اسکو منصب نبوت و خلافت سے معزول کر دے
تو اسے ایسا کرنے سے یہ نتیجہ نکلیگا کہ گویا خدا کو اپنے کاموں کے انجام کا علم نہیں ہوتا۔ اور ایسا بیخبر
ہونا اس کی شان علیم و خیر سے بہت ہی بعید ہے۔ یعنی اس کو ایسی اشد ضرورت ہی کیا پڑی تھی
کہ ایسا مالک اور ناقص انسان کو نبی یا خلیفہ مقرر کر دیا تھا۔ کہ بعد مقرر کرنے کے پھر آپ ہی اس کو
معزول کر دیا۔ فتدبروا

اسکے سوا آپ فرماتے ہیں کہ زمانہ خلفائے ثلاثہ میں بھی ایسے کام جن کو خدا و رسول کا مخصوص منصب

انجام دیتا ہے۔ انکو ثلاثہ انجام نہیں دیتے تھے۔ بلکہ ہمیشہ جناب علی علیہ السلام ہی انجام دیتے رہے چوتھی بات
کیوں شیعہ صاحبان! اتنے بڑے فاضل متبحر اور علامہ العصر جامع معقول و منقول ماہر فروع
و اصول کی دیانت و شہادت پر بھی آپ کو کافی تسلی ہو سکتی ہے یا نہ؟ اگر نہیں ہوتی تو اور زبردست
شہادت سنئے۔

دوم۔ جو پانچ روایات غصب خلافت کے اثبات میں اور پر لکھی گئی ہیں۔ انکے ملاحظہ سے ناظرین کو معلوم
ہو چکا ہے کہ کس طرح صاف طور پر ابو بکر و عمر کو منافق اور کافر اور دشمن خدا و رسول و غیرہ کہا گیا ہے
۱۔ دھر جناب علی علیہ السلام کو احادیث صحیحہ میں خدا کی تلوار فرمایا گیا ہے۔ جو کافروں اور
منافقوں پر بھی رہتی ہے کہیں مودی ہے کہ علی خدا کے دشمنوں کے لئے خدا کی تلوار ہے۔ علی خدا کا
کلمۃ العلیاء یعنی علی کا بول بالا ہے۔ اور اس کے دشمنوں کا کلمہ سفل (پست) ہے۔ x x x
”علی سیف اللہ یسلطہ علی الکفار و المنافقین“ غایۃ المرام مطبوعہ ایران ۱۲۴۲ھ مؤلفہ
سید شہم البحرانی معصرت شاہ سلیمان صفوی پادشاہ ایران مقصد الثانی باب ۴۶ حدیث نمبر ۱۱

ب۔ جلی نور اللہ فی بلادہ x x x سیف اللہ علی اعدائہ وارث علم انبیاءہ
علی کلمۃ اللہ العلیاء کلمۃ اعدائہ اللہ فی۔ المختار علی بن ابی طالب بعدی
کافر و المشرک بہ مشرک۔ (غایت المرام یضاب ۲۳ حدیث اول بروایت بابویہ فی المایۃ)
اسی قسم کی ایک حدیث بحوالہ شیخ طوسی ام المومنین میمونہ سے باقر مجلسی نے بھی زبان فارسی ترجمہ
فرمائی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلعم نے کہ علی ہدایت کے علم اور جھنڈے ہیں اور علی خدا کی شمشیر ہیں
جو کہ خدا کافروں اور منافقوں کے لئے غلاف سے نکالتا ہے۔

”ثنیدم از رسول خدا کہے گفت کہ علی ہدایت و علامت حق است و علم و روایت ہدایت است
علی شمشیر خداست کہ اور از غلاف مے کشد برائے کافران و منافقان“ (روایات القلوب جلد ۲ ص ۱۵)
ج۔ ایک اور روایت میں ہے کہ علی بندگان خدا پر مید اللہ المبسوطة یعنی خدا کے پھیلے
ہوئے ہاتھ ہیں۔ لا اقبل عمل عامل منهم الا بالا قرار بولا یتھ مع نبوة احمد و رسولی
دھویدتی المبسوطة علی عبادہ۔ بحوالہ ابن بابویہ غایۃ المرام مقصد اول باب ۲۱ حدیث نمبر ۲۱
۳۔ ایک اور روایت میں ہے کہ اس (علی) کی جماعت خدا کی جماعت ہے اور اس کے شیعہ
خدا کے مددگار ہیں۔ اور اس کے دوست خدا کے دوست اور اس کے دشمن خدا کے دشمن ہیں۔
فخریہ حزب اللہ و شیعۃ انصار اللہ و اولیائہ و اولیاء اللہ و اعدائہ اعداء اللہ

بروایت ابن ابی ہریرہ غایۃ المرام مقصد اول حدیث نمبر ۵

۵۔ دوسری حدیث میں جناب علیؑ کو مخاطب کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تمہاری فرمائی میری نافرمانی اور تیرا شکر میرا شکر اور میرا شکر خدا کا شکر ہے اور جو کوئی خدا اور اس کے رسول اور مومنین کو دوست رکھے (وہ حزب اللہ میں داخل ہو جاتا ہے) اور اللہ کا شکر ہی غالب رہتا ہے۔
وَالَّذِينَ آمَنُوا قَانِ حَزْبِ اللَّهِ هُمُ الْخَالِبُونَ۔ (غایۃ المرام حدیث نمبر ۳ مقصد اول بخلاف ابن ابی ہریرہ)
اگر واقعی جناب علیؑ علیہ السلام کافروں اور منافقوں کے لئے خدا کی تلوار اور خدا کے ہاتھ اور لنگا ہمیشہ بول بالا اور کلمہ مخالفین اور دشمن ناکام و نافرجام ہی بننے والے ہیں تو سمجھ میں نہیں آتا۔ کہ وہ تلوار بوقت غصب خدا کس طرح دو بزدل کافروں یا دو بھگڑے منافقوں کے آگے گنہ ہو گئی۔ بلکہ نیام سے ہی نہ نکلی۔ اور خدا کا ہاتھ کوئی قدرت کا کرشمہ نہ دکھاسکا۔ اور حزب اللہ مغلوب اور حزب الشیطان غالب رہا۔

حاصل کلام یہ کہ ان مذکورہ بالا حدیثوں کو صحیح مان کر کوئی غفلت نہ تجویز نہیں کر سکتا کہ جناب علیؑ علیہ السلام جیسے عظیم الشان انسان سے خلافت غصب کر لی گئی ہو۔ ورنہ جو بے شمار شہادت اور قباحتیں خدا اور اس کے رسول اور ان کے سچے وہدوں اور بشارات پر عائد ہوتی ہیں۔ شیعہ ان کی جواب دہی کے ذمہ دار اور انکی تکذیب پر معذب ہونے کے لئے تیار رہیں۔

سوم۔ علاوہ دیگر صفات کے جو ائمہ اہلبیت کرام علیہم السلام کے لئے شیعہوں میں مسلم ہیں۔ ایک صفت شجاعت بھی ہے۔ جسکی نسبت جیسے کہ عام طور پر مشہور بھی ہے۔ جناب علیؑ علیہ السلام بہت کچھ حصہ پایا ہے۔ چنانچہ آپ کو شیر خدا اور غالب علی کل غالب کہا جاتا ہے۔ ہاں جنگ اُحد کے دن تو آسمان کے ملائکہ بھی بول اٹھے تھے۔ لا۔ انتی الا علی لا سیف الا ذو الفقار ہمارے پنجاب کے علامہ سید علی الحائری صاحب اس صفت شجاعت کے متعلق فرماتے ہیں۔
مے باید کہ در امام نام شجاعت بودہ باشد برائے دفع دشمنان و فتنہ داو برائے انداختن اہل اہل و غالب گردانیدن حق زیر اہم کہ مرگاہ امام کہ سرگردہ تمام امام است بگریز و ضرر عظیم البتہ بدین سہن عائد و حاصل شود۔ بخلاف گریختن بعضی از رعایا (غایۃ المقصد و مجال الثانی مطبوعہ مجلس المدینۃ العلمیہ)
تجملہ لازم ہے کہ لوگوں کے امام میں شجاعت (کا جو ضرور) ہو تاکہ دشمنوں اور فتنوں کو دفع کر کے اور باطل پرستوں کو مغلوب اور حق غالب کر دے۔ کیونکہ اگر امام جو تمام مخلوق کا امام ہو دشمنوں کے

خوف سے) بھاگ جاؤ تو دین میں کوئی اور نقصان نہیں۔ برخلاف رعیت میں سے کسی کے بھاگ جانے کے۔ (یعنی رعیت میں سے کوئی ایک دو نفر دشمنوں کے مقابلہ سے عاجز آکر بھاگ جائیں تو دین کو چنداں حرج نہیں پہنچتا۔ لیکن اگر امام بھاگ جاؤ تو پھر تو بڑی ہی قیامت ہے۔ ع۔ جو کفر از کعبہ بر خیزد کجا ماند مسلمان (خادم)

تو اس خاص صفت پر ہی غور کر کے فرمائیے کہ غصب خلافت کے بعد کیا جناب علیؑ اس صفت خاص کے موصوفہ رہ سکتے ہیں؟ ہرگز نہیں!

اس جگہ یہ بھی یاد ہے کہ صفات فائزہ علم و شجاعت میں مروی ہے کہ سب امام مروی ہوئے

ہیں علی بن ابی طالب عن ابی الحسن علیہ السلام قال قال ابی الحسن فی العلم والتجاعة سواداً اصول کافی ص ۱۸۱ گویا جناب علیؑ علیہ السلام اور باقی کے گیارہ امام۔ حضرت ہدیؑ

تک اپنے اپنے زمانہ میں سب ہی بمقابلہ تمام مخلوق خدا علیہ السلام (بہت بڑے عالم اور بڑی ہی بہادر) ہیں۔ تو غصب خلافت کے تسلیم کرنے میں سب ہی کو بمقابلہ ابو بکرؓ کے مغلوب

اور بھگواڑا ماننا پڑے گا۔ صرف ایک جناب علیؑ علیہ السلام کو۔ اور جیقدر ابو بکرؓ عمر کی مذمت کرے اور ان کو کافر و منافق بھگواڑے۔ کینہ۔ بہت پرست۔ شرابخور وغیرہ وغیرہ القاب یاد کرے۔

اور جیقدر بلکہ اس سے بھی بدرجہا زیادہ اپنے امانوں کی مذمت کے مرتکب ٹھہرے۔ مثلاً تم نے جو بیعت ہوئے مشرک اور کھاسے کہ ابو بکرؓ عمر کسی جنگ میں بھی ثابت قدم نہ رہے۔ بلکہ اکثر فرار

کریں یوں لوگوں کا ساتھ دیتے تھے دوسرے لفظوں میں یہ کہ وہ دونوں بھگواڑے تھے۔ تو جب جناب علیؑ علیہ السلام۔ اپنے بھگواڑوں کے مقابلہ میں بھگواڑے ثابت ہوئے اور بھگواڑے

غالب اور کامیاب رہیں تو معلوم ہوا کہ جناب علیؑ بھگواڑوں کے بھگواڑے یعنی پرلے درجہ کے بھگواڑے تھے۔ اور باقی امام بھی علیؑ علیہ السلام جو باوجود ویسی ہی شجاعت رکھنے کے اس کا بھی

درگزر و شکست ندامت انجیز کے داغ کو اپنے پاکدامن سے کسی طرح بھی دور کرنے پر اب تک قادر نہیں ہو سکے۔ پس اس سے بڑھ کر مقام شجاعت و خل ذلت کیا ہو سکتا ہے؟

چھادم۔ پھر غصب خلافت کے قائلین کو معلوم ہو کہ ایسا شرمناک عقیدہ رکھ کر گویا وہ امامت جیسے اصل دین کی اس اصل غرض و علت غائی کو ہی عبث ٹھہراتے ہیں جس کا فوری

قرار دیکر ہر ایک زمانہ میں ایک نہ ایک نبی یا نبیؑ کے قائم مقام یعنی خلیفہ و امام کی ضرورت کو اور پھر انکی اطاعت کو لازم بنا دینا انگریز قرار دیا گیا ہے۔

جناب قاضی نور اللہ صاحب شوہتری فرماتے ہیں:-

”چوں عالم مقروءات امم محل تنافع و تمسدا صنافہ بنی آدم است نہ شاید کہ خالی باشد از لطف وجودیکے از حجت ہائے خدا کہ بعد از انبیاء و صیاء اند و ائمہ ہدی یا ظاہر شہو یا غائب است تا حفظ کتاب خدا و تدنہ تعالیٰ دُست رسول مجتہبائی اوست علیہ السلام نہایت بندگان را بطریق رضیہ حسن معاد و معاش پہنچ حکم الہی کہ شریعت عملت از اس است تعلیم فرماید از علم و ستاری و تقدیری بر تو اجراء و نو ابی حضرت پادشاہی جل شانہ و اعظم برمانہ بازدارند و صدق مقدمہ شریعت مذکورہ نزد عقل سلیم بنایت ظاہر است مجالس المؤمنین دیاچہ مطبوعہ ایران ۱۳۹۹ م ص ۱۰۰
یعنی چونکہ یہ جہان مختلف امتوں کے ٹھیکر نیکی جگہ اور بنی آدم کے جملہ اقسام کے باہمی جھگڑوں اور ایک دوسرے سے حسد کر نیکیا مقام ہے۔ اس لائق نہیں کہ خالی ہے۔ خدا کے ناموروں یعنی انبیاء کرام کے بعد ان کے ادھیاء اور ائمہ ہدی جو خواہ ظاہر اور مشہور ہوں یا غائب و پوشیدہ۔ میں سے کسی نہ کسی وجود خیر امود سے خالی ہے۔ تاکہ خدا کی کتاب اور اس کے رسول مقبول کی سنت کی حفاظت کریں۔ اور خدا کے بندوں کو خدا کے حکم کے مطابق جس سے مراد شریعت ہے۔ دین اور دنیا کی بھلائی کو اچھی طرح سے تعلیم فرمائیں۔ اور انکو ظلم و جفا اور زیادتی (کے ارتکاب) سے خداوندی کے امرونی کی جھگڑ اور دھکیوں سے روک رکھیں۔ اور عقلمند کے نزدیک اس اصولی تہمید کی سچائی نہایت واضح ہے۔

معزز ناظرین! آپ نے فاضل شوہتری کی تقریر کو ملاحظہ فرمالیا۔ دیکھئے کس شد و مدت بمال عقلیہ بعد انبیاء کرام کے امام کی ضرورت کو جتد یا اور خواص و عوام اہل اسلام سے اپنے حسن استدلال پر خراج تحسین کا مطالبہ فرمایا ہے۔ ہم بھی اس زربین اصول کو سنکر آمنا و صدقنا کہتے ہیں۔ بلکہ اسی اصل کی بنا پر ہم اپنے زمانہ کے مامور یزدانی عالم ربانی معلم روحانی حضرت مہدی و مسیح قادیانی علیہ السلام پر صدق دل سے ایمان لے آؤ۔ کیونکہ زمانہ ایک مدت مدید سے برخلاف سنت مستقرہ قییم حجۃ اللہ کے فیرض سے خالی پٹا ہوا تھا۔ خیر تو اب زمانہ بعد وفات حضرت سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام اور حالات پیش آمدہ کو سامنے رکھیے۔ بقول شیعہ اس وقت کے امام منصوص منجانب اللہ خلیفہ مخصوص رسول اللہ جناب امیر المؤمنین تھے۔ چشم اروشن دل باشد۔ تو اُمت محمدیہ کی صلاحیت کتاب خدا اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت۔ روزمرہ کے فسادات و تنازعات کی روک تھام و ظلم و تعدی کرنے والوں کا فرار و اقصیٰ انتظام ان کا فرض منصبی تھا۔

اگر کوئی منطقی شیعہ یہاں پر کہہ اٹھے کہ ہم کسی غیر معصوم شیعہ عالم فاضل کے اجتہاد خاص کے پیرو
نہیں ہیں۔ جب تک کسی امام معصوم کی کوئی روایت نہ دکھاؤ۔ اس واسطے اب کچھ خلاصہ روایات حضرات
معصومین سے بھی عرض کر دیتا ہوں جس میں خلافت و امامت کی ماہیت اور تعریف شامل ہے۔

فاضل کلینی امام رضا علیہ السلام کی زبان مبارک سے ایک طویل حدیث کافی میں لائے ہیں جس میں
امامت و خلافت و امام کے متعلق بکرات و مرات تشریح فرمائی ہے۔

تعریف امامت۔ ان الامامة خلافة الله وخلافة الرسول^{صلی اللہ علیہ وسلم} ومقام امیر المومنین^{علیہ السلام}
ان الامامة من الدين ونظام المسلمين وصدرهم الدنيا وعتر المومنین۔

وان الامامة من الاسلام التامی وفرعه السامی۔

تعریف امام۔ ان بالامام تمام الصلوة والزکوة والصیام والحج والجهاد وتوفر الصی
والصدقات وامضاء الحدود والاحکام ومنع الثغور والاطراف الامام یقیم
حدود الله ویذب عن دین الله۔ اصول کافی صفحہ ۱۲۰

مفزع العباد فی الداهية النادرة x x x امین الله فی خلقه وجمته علی عبادہ

وخليفة فی بلادہ x x x غیظ المنافقین وبار الکافرین ص ۱۲۱

x x x والامام لا یجھل وراع لا یحکل۔ عالمیالسیاسة x x x حافظ الدین الله ص ۱۲۲

اللسہ الله تاج الوقار x x x لا ینال ما عند الله الا بجهة سبابہ x x لم یزل مرعبا
بعین الله یحفظه ویکلیه ویستره مطرودا عنه حبائل ابلیس وجنوده مدفوعا
عنه وقوب الغواسق ونفوث کل فاسق ص ۱۲۳

یعنی امامت ہمراہ خدا و رسول کی نیابت ہے۔ اور وہ شایاں شان جناب علی علیہ السلام ہے۔ امامت
دین کی باگ ہے۔ اور مسلمانوں کی قومیت قائم رکھنے کا دھاکا (جیسے موتیوں کی لڑی کا دھاکا
انکو قائم رکھتا ہے) اور یہودی دنیا کا ذریعہ اور مومنوں کی عزت کا باعث۔ امامت شجر
اسلام کی جڑ ہے جو بڑھنے والی ہے اور اس کی شاخ بلند ہے۔

امام کی تصدیق سے ہی وابستہ ہے مقبول خدا ہونا اعمال نماز و زکوٰۃ و روزہ و حج و جہاد
کا اور زیادہ ہونا مال فی کابو غلبہ کے وقت مشرکین سے ہاتھ لگتا ہے۔ اور صدقات کی زیادتی اور
جاری کرنا حدود کا مفسدہ پر دازوں پر۔ اور عیال کا فریقین اہل نزاع میں اور مقبوضات اسلام کی
سرحیات و اطراف کو مشرکین سے محفوظ رکھنا۔

امام خود خدا کو قائم رکھتا ہے۔ اور عاجز کہ دینے والی مصائب میں بندگان خدا کی جائے پناہ ہے۔ اس کے بندوں پر رحمت ہے۔ اور اس جل شانہ کا خلیفہ ہے اس کے ملکوں میں منافع اس کی شان کو دیکھ کر گڑھتے ہیں۔ اور کفار کے لئے ہلاکت کا موجب۔ امام پر کوئی چیز مخفی نہیں ہوتی اور وہ حقوق الہی کی رعایت میں نظر رکھتا ہے۔ کہ کسی حق کے پورا کرنے میں توقف نہیں کرتا۔ (درموز سیاست سے واقف ہوتا ہے۔ دین خدا کا محافظ ہوتا ہے۔ خدا نے اپنی سب مخلوق میں اس کو وقار کا تاج پہنا رکھا ہوا ہے۔ x x x جو کچھ خدا کے پاس ہے۔ اس کو نہیں پایا جاسکتا۔ مگر امام کے ہی وسائل سے۔ x x x خدا کی نگہ میں ہمیشہ اس کی رعایت کی جاتی ہے۔ اور خدا اس کی حفاظت کرتا ہے۔ اور اس کی پردہ پوشی کرتا ہے۔ شیطان کے دام اور شیطان کے لشکر ہمیشہ اس سے ہٹاؤ جاتے ہیں شبہات کی تائیدیوں اور ہر ایک فاسق کی در اندازیوں کو امام تک رسائی نہیں۔“

مذکورہ بالا خصوصیات متعلقہ منصب جلیلہ امامت اور نوازشات الہیہ مشمولہ امام منصوص جو خاص اصول کافی اور اس کی شرح فارسی صافی سے بطور نمونہ اقتباس کی گئی ہیں۔ عقلمند کو عقلمند کسی معمولی سمجھ والے انسان کو بھی اگر تائی جائیں۔ تو انشاء اللہ مسئلہ غصب خلافت کو وہ ایک لمحہ کے لئے بھی تسلیم کرنے پر تیار نہ ہوگا۔ پھر نہایت ہی تعجب کی بات ہے کہ شیعوں کے بڑے بڑے عالم فاضل اس غصب خلافت کے قائل چلے آتے ہیں۔ اور اس کو ایک لازمہ مذہب شیعہ قرار دے رکھا ہے۔ اور خیال نہیں کرتے کہ اسکے قائل ہونے اور اس کو امر واقعہ ماننے سے جناب سول صلعم اور جناب صلی علیہ السلام کی کس قدر کسر شان اور کتنی خفقت ہو جاتی ہے؟ اور قادر و توانا خدا کی خدائی کی عظمت و کمال قدرت پر کس قدر شبہات پیدا ہو جاتے ہیں۔

پہنچیم۔ جو امام منجانب اللہ اور منصوص ہو حسب اعتقاد شیعہ ضروری ہے کہ اس کے پاس تمام انبیاء و اربعین صلیقہ اور تبرکات اور آثار موجود ہوں اور کئی ایک خاص عطیات ظاہری و باطنی جو آنحضرت صلعم کو خداوند کریم نے عطا فرمائے۔ اور پھر انہوں نے جناب علی علیہ السلام کو سب اہل اسلام کے سامنے اپنی زندگی میں عطا فرمائے۔ بمثل ان کے بعض چیزیں تو ایسی ہیں جو از قبیل مادیات اور موجود محسوس ہیں اور بعض ایسی ہیں جو غیر مادی اور غیر محسوس ہیں۔ اور ان سب کی تفصیل ذیل میں عرض کی جائیگی۔

تو جو لوگ غصب خلافت کے قائل ہیں۔ ان کو ثابت کرنا پڑیگا۔ کہ ابو بکر یا عمر کس وقت ان مذکورہ بالا چیزوں کو جناب علی علیہ السلام کے قبضہ و تصرف سے لے گئے تھے۔ کیونکہ غصب کا اطلاق تو بھی درست ہوتا ہے کہ کسی چیز پر اس فعل مذموم کا ارتکاب بھی ثابت ہو۔ چنانچہ غصب کی تعریف

شیعہ کی مسلک لغت حدیث میں بھی مرقوم ہے کہ ازراہ ظلم و بے انصافی کسی غیر کے مال کو مستحق طور پر اپنے قبضہ میں لانا۔ مگر ذکر انصاف فی الحدیث وهو الاستقلال الیہ یا ثبات علی مال الذیر ظنما و عدوانا۔ مجمع البحرین مطبوعہ ایران زیر لفظ غصب صفحہ ۱۲۶

لیکن جب صاحبِ مال کا مال اسکے پاس ہو بلکہ اسکے قوت ہو جانے کے بعد کیے بعد دیگرے کسی اور میں بلا کم و کاست نہ جوں کا توں متواتر چلا آئے۔ اور کسی ایک چیز کا پس و پیش یا گم ہو جانا بھی غیر ثابت و عین ممکن ہو تو یہ بھی غصبِ مال کے شکوے کو نہ پہناتا اور ناحق تار وادوسرے ناکردہ گناہوں کو تقصیر وار گردانا کہاں تک قرین انصاف ہے؟

اپنے دعوے کے ثبوت میں جرن و دایارنہ کے پیش کرنے کا ابتدائی نمبر فرامیں وعدہ کیا تھا۔ اب ان کو عرض کرتا ہوں۔ ناظرین ازراہ کرم خوب غور سے ملاحظہ فرمائیں۔

۱۔ امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ داؤدؑ انبیاء کرام کے علم کے وارث تھے۔ اور سلیمانؑ داؤد کے وارث تھے اور محمد سلیمانؑ کے وارث ہوئے۔ اور ہم (ائمہ اہلبیت) محمد کے وارث ہیں۔ اور ہمارے پاس علمِ توریت و انجیل و زبور ہے اور جو کچھ کہ الواح موسیٰ میں مندرج ہے۔۔۔۔۔ اس پر راوی (ابو بصیر) نے کہا کہ بیشک علم تو یہی ہے، امامؑ نے فرمایا کہ علم یہ علم نہیں ہے۔ (تھیک طبرستان) یہ ہے کہ رات دن اور روزمرہ اور ساعت پر ساعت ظاہر ہوتا ہے۔

صلوات داؤد و برکت علیہ و ان سلیمان و برکت داؤد و ان محمد و برکت علیہ و آلہ و برکت سلیمان و انوار شاہ محمد صلی اللہ علیہ و آلہ و ان عندنا علم التوراة و الانجیل و الزبور و تبیان ما فی الاواح الخ۔ اصول کافی باب ان الائمة وراثۃ علم النبی و جمیع الانبیاء و الاوصیاء ص ۱۳۷

۲۔ امام جعفر صادقؑ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی نبیؑ کو کچھ بھی عطا فرمایا۔ وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرمایا۔ اور جو کچھ انبیاء کو عطا ہوا۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو سب کچھ عطا ہوا۔ اور ہمارے پاس صحیفہ ابراہیمؑ و موسیٰؑ ہیں راوی نے کہا کیا الواح؟ امام موصوف نے فرمایا کہ ہاں۔

وقد اعطی محمد اجمع ما اطلی الانبیاء الخ۔ اصول کافی ص ۱۳۷

۳۔ امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فوت ہو گئے تو ان کے علم اور سلاح و ہتھیار اور جو کچھ وہاں تھا۔ سب کے وارث جناب امیر المومنینؑ ہوئے۔ اور پھر ان کے بعد امام حسنؑ وارث ہوئے۔ فقال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ لما قبض وراثۃ علی علمہ و سلاحہ و ما ہذا ان

ثم صدار الى الحسن ان اصوله في صلاته - یہ روایت جس طرح جناب علی کو تمام ترکہ رسول کا وارث بتلاتی ہے۔ اسی طرح ابو بکرؓ یا عمرؓ کو غصب کی یہودہ اعتراض سے بھی بچاتی ہے۔

۴۰۔۔ ایک شب کو شام کے بعد جناب امیر المؤمنینؓ باہر نکلے اور آپؐ فرماتے تھے: ہم نے تمہارے ہول پر اس قدر رات ہے۔ منظر مذکور میری نظر سے تم پر امام کے بدن پر ہے قیص آدم کی۔ اوس کے ہاتھ میں سیمان کی انگوٹھی ہے اور مٹی کا عصا۔

عن ابی جعفر قال خرج امیر المؤمنین ذات لیلة بعد عتمة وهو یقول حممة حممة وليلة مظلمة خرج علیکم الامام علیہ قیص آدم و فی یدہ خاتم سلیمان و عصا موسیٰ اصول کان صلاتہ باب ما عند المؤمن من آیات الانبیاء۔

خروج علیکم الامام (نکلا تم پر امام) میں بڑے مخاطب کی ضمیر ہے۔ اسکی شرح میں فاضل قرنیؒ نے شایع صافیؒ تحریر فرماتے ہیں کہ اس میں ابو بکر اور ہمنوں نے مدینہ میں اسکی بیعت کی وہ مخاطب ہیں اور جو کہ اسوقت خواب غفلت میں پڑے ہوئے تھے۔

”و مخاطب در علیکم یا ابو بکر و بیعت کنندگان با اوست در مدینہ کہ در آن ساعت در خواب غفلت بودند“ صافیؒ شرح اصول کافیؒ کتاب الحجۃ جزو سوم باب حدیث نمبر چہارم ص ۱۶۵۔ یہ کافی و شافعی ثبوت ہے اس امر کا کہ ابو بکرؓ نے جناب علیؓ علیہ السلام سے یہ چیزیں ہرگز غصب نہ فرمائی تھیں فحول المراد ۵۔ سعید القسمان سے مروی ہے کہ میں امام جعفر صادقؑ علیہ السلام کے پاس تھا۔ کہ دو شخص زید یہ (فرقہ ثنیہ) انکی خدمت میں حاضر ہوئے۔ انہوں نے عرض کیا کہ آیا تم میں امام مقرر صلی الطاعة (موجود) ہیں؟ امام نے فرمایا نہیں تو۔ اس پر ان دونوں نے کہا کہ ہم کو ثقہ لوگوں نے بتلایا ہے کہ آپؑ فتوے دیتے ہیں اور امامت کے مقر ہیں اور اس بارہ میں ارشاد فرمایا کرتے ہیں۔ اور نبیؐ ہم ان کا نام بھی عرض کرتے ہیں فلاں اور فلاں صاحب اور وہ ہیں بھی شقی اور ایسے ہیں کہ جھوٹ نہیں کہتے۔ اس پر امام جعفر صادقؑ غصہ میں آگئے۔ اور فرمایا کہ میں نے تو ان لوگوں کو ایسا نہیں کہا جب ان دونوں (دو واردوں) نے امام کے چہرہ پر غصہ کے آثار دیکھے۔ تو دونوں چلتے بہتے۔ پھر (مروی کہتا ہے کہ) مجھ کو امام نے فرمایا تم ان دونوں کو جانتے ہو؟ میں نے عرض کیا ہاں وہ ہمارے بازار والوں زید یہ میں سے ہیں۔ اور انکو گمان ہے کہ رسول صلعم کی تلوار عبد اللہ بن الحسنؑ کے پاس ہے امام نے فرمایا جھوٹ کہتے ہیں انپر خدا کی پھٹکار۔ خدا کی قسم عبد اللہ بن حسنؑ نے تو اسکو اپنی دروازہ آکھوں۔ سے نہیں دیکھا۔ اور ایک آنکھ سے بھی نہیں دیکھا۔ اور نہ اس کے باپ ہی دیکھا تھا۔

اور شاید دیکھا بھی ہو تو امام زین العابدینؑ کے پاس دیکھا ہوگا۔ اور اگر یہ دونوں اپنے قول میں سچے ہیں تو بتایا کہ اس تلوار کے قبضہ میں کونسی علامت ہے؟ اور اسکی دھار کے اوپر کیا نقش ہوا ہوا ہے؟ اور تحقیق میرے پاس ہے تلوار رسول اللہؐ کی۔ اور میرے پاس ہے علم رسول اللہؐ کا اور آپ کے بدن مبارک کی زرہ اور سر مبارک کی زرہ اور روئے مبارک کی زرہ اور اگر وہ سچے ہیں تو بتلا دیں کہ رسول اللہؐ کے زرہ بدن میں کونسی علامت ہے اور تحقیق میرے پاس رایت رسول اللہؐ ہے جس کا نام منقلبہ ہے اور میرے پاس موسیٰؑ کے صحیفے اور اس کا غصا ہے اور میرے پاس سلیمان بن داؤدؑ کی انگوٹھی ہے اور میرے پاس وہ طست (تھال) قربان ہے جسے ذریعہ سے موسیٰؑ کو قربانی حاصل ہوتا تھا۔ اور میرے پاس وہ اسم ہے جسکو رسول صلعم جب اہل اسلام اور مشرکین کے درمیان میں بھونک دیتے تھے تو پھر مشرکوں کی طرف سے مسلمانوں کی طرف کوئی تیرک نہ ہی نہ پاتا تھا اور ہمارے پاس ویسی ہی چیز ہے جیسی کہ ملائکہ لے آئے تھے۔ اور ہم میں (رسول اللہؐ کے) سلاح کی مثال اسی طرح پر ہے جیسے کہ بنی اسرائیل میں تابوت (سکینہ) تھا۔ اور بنی اسرائیل میں یہ ایک نشان مقرر تھا کہ جس گھر کے سامنے پایا جاتا تھا۔ اسی کو نبوت دی جاتی تھی۔ اور ہم اہلبیتؑ میں بھی جس گھر نے میں سلاح چلے جائیں مستحق امامت قرار پاتے ہیں۔ اور میرے والد بزرگوارؑ نے بھی رسول صلعم کی صاع کو زیب تن فرمایا تھا۔ لیکن اس سے زمین پر نشان بنتے گئے۔ اور میں نے اپنی تو بھی ایسی ہی تھی۔ لیکن جب ہمارے قائم (امام مدی) سکونہ میں گئے تو پھر انشاء اللہ انکو ٹھیک فٹ آجائیں گی۔

وان عندی الاسم الذی کان رسول اللہ اذا وضعہ بین المسامین والمشرکین

لہ یصل من المشرکین الی المسامین النشابۃ الخ اصول کافی ص ۱۳۲

اس روایت سے صاف ظاہر ہے کہ رسول صلعم کی تلوار دیگر سلاح کا ہونا امام برحق کے لئے بطور لازم و ملزوم کے ہے جیسی تو امام محمد باقر علیہ السلام کے ہونے کو چیلنج کر رہے ہیں کہ اگر رسول صلعم کی تلوار ان کے پاس ہے تو اگر دکھلائیں تو کسی اور جو کچھ اس کے قبضہ پر لکھا ہوا کم از کم دہی بتلائیں۔ اور پھر فرماتے ہیں کہ ہم میں سلاح رسولؐ کی مثال بمنزلہ تابوت سکینہ ہے جسکو ملائکہ اٹھا کر جہاں امر آئی ہوتا تھا۔ چھوڑ آتے تھے اور اسی طرح بنی اسرائیل کے جس گھر نے میں خلعت نبوت کا غطا ہونا مقدر ہوتا۔ تابوت سکینہ اس کے سامنے پایا جاتا تھا۔ اور یہ ایک تسلی بخش فیصلہ کن نشان تھا کسی کے نبی برحق یا امام مطلق ہونے پر۔

۲۔ امام صادقؑ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ترکہ میں یہ چیزیں چھوڑی تھیں ایک تلوار اور ایک زرہ ایک چھوٹا سا نیزہ ایک زین اور ایک استر نیلگوں۔ پس ان سب چیز کو جناب علیؑ نے

میراث میں لیکے۔ عن ابی عبد اللہ علیہ السلام قال ترک رسول اللہ من المباح سمیفاً ودرعا و عنزاً و مرجلاً و بغلة الشہداء فودت ذلک سلمۃ علی بن ابی طالب اسول کافی
۷۔ امام رضا علیہ السلام سے ذوالفقار کی بابت پوچھا گیا۔ تو فرمایا کہ وہ رسول صلعم کی تلوار جو آسمان
جبرئیل لیکر اترے تھے۔ اور اس کا سامان سب چاندی کا تھا اور وہ مہرے پاس ہے۔

قال ہبط بہ جبرئیل من السماء کانت حلقة من فضیة و هو عنزی اصول کافی
۸۔ ملا باقر مجلسی فرماتے ہیں اور بعد ازیں خواہاں ماہاد میں بسایا کہ پیراہن پوست کو حق تعالیٰ بزرگ
ابراہیم فرستاد وقتیکہ اور آتش انداختند۔ وعصا و سنگ موسیٰ و انگشتی سلیمان و پشت
قرآن و آتوت سکینہ و غیر ایں ہا از آثار پیغمبران با حضرت رسیدہ از آنحضرت ہا آنکہ طاہرین صلوات
علیہم منتقل گردید۔ حیات القلوب جلد ۲ باب ۱۳ و خود علم وغیرہ ص ۱۳۶

۹۔ امام صادق سے منقول ہے کہ خدا نے دو اسم اعظم علیہ السلام کو دیئے تھے کہ ان کی کثرت سے
مردوں کو زندہ کر دیتے تھے۔ اور دوسرے معجزات دکھاتے تھے اور موسیٰ کو چار اسم ملے تھے۔ اور
ابراہیم کو آٹھ اسم اور نوح کو پندرہ اسم اور آدم کو پچیس اسم دیئے تھے۔ اور رسول صلعم کو
یسب کے سب اسم عطا فرمائے۔ بلکہ زیادہ بھی۔ اور اللہ تعالیٰ کے اسمائے اعظم اصل میں تو تیس ہیں۔
ایک اسم خدا نے اپنی ذات مقدس کیلئے مخصوص رکھا ہے اور وہ کسی کو سکھایا نہیں اور بہتر نام حضرت
رسول صلعم کو تعلیم فرمائے ہیں۔

در چند حدیث معتبرہ از حضرت صادق علیہ السلام منقول است کہ حق تعالیٰ بر عیسیٰ دو اسم اعظم
بود کہ با نامہرہ رازندہ میکرد و آن معجزہ ہا از او طاہرے شد الخ حیات القلوب جلد ۲ باب ۱۳ ص ۱۳۶
۱۰۔ جملہ آثار و تبرکات مندرجہ بالا اور ان کے علاوہ ترکات کے آجنگ محفوظ اور غیر مغضوب ہونے کے
ثبوت میں ایک اور روایت بھی عطا کی جاتی ہے جس سے کہ ان سب چیزوں کا انکہ اہلبیت میں
یکے بعد دیگرے ورثہ بہ ورثہ چلے آنا اور آخر میں جناب امام ہدی آخر الزمان کی تحویل میں ہوا ہوا
طور پر ثابت ہے۔ چنانچہ زمانہ رجعت کی ایک نہایت معتبر حدیث میں مروی ہے کہ امام ہدی اپنے
حق بجانب ہونیکے اثبات میں جملہ آثار و تبرکات انبیاء سابق و عطیات خود آنحضرت صلعم کو
یکے بعد دیگرے دکھلائینگے۔ اور جناب امیر المؤمنین علی علیہ السلام کا جمع کیا ہوا قرآن شریف بجلی
جو غیر تبدیل کے جمع ہوا دکھلا دیں گے۔ آگے مرد کسی ہے کہ :-

”حتی عصائے آدم و نوح و ترکہ ہود و صالح و مجموعہ ابراہیم و صارع یوسف و کیل و رازد“

شیب و عصا موسیٰ و تابوت موسیٰ در ذہ داؤد و انگشتری سلیمان و تاج او و اسب بعلی
و میراث جبریل یغبران الخ رسالہ حصہ مجبوس مایہ لکھنؤ ص ۲

در ثلاث عشرۃ کمالہ

حاصل کلام یہ کہ مذکورہ بار تبرکات و آثار بن کو داؤد بن داؤد روزگار کہ نہا چاہیے۔ مثلاً تابوت بعلی
انگشتری سلیمان و تاج سلیمان و عصا موسیٰ و تابوت موسیٰ و ذوالفقار اسمانی جو کہ آدمی اور
صحیح معنوں میں سرمایہ خلافت ہے۔ جسکے بغیر خلافت و امامت برائے نام اور بیچ محض ہے جب
جناب علی علیہ السلام کے قبضہ اقتدار میں تاحیات مستعار رہیں۔ اور خصوصاً آیام خلافت ابوبکر
میں جیسے کہ اوپر کی مرویات عشرہ میں بحوالہ ملاطیس فروینی شایع کافی ایک جگہ بیان کیا گیا ہے
کہ ایک آدھی رات کو جناب امیر المومنین باپ شریف بیگئے۔ اس حال میں کہ قمیص دم در بر اور
انگشتری سلیمان و عصا موسیٰ در دست تھا۔ اور ابوبکر کو خطاب کرتے ہوئے فرماتے تھے "خیر علیکم
الامام" کہ تم پر تمھارا امام نہ کہو ہے اور انتخاب ان تبرکات و آثار کو برابر استعمال بھی فرمایا کرتے تھے
پھر وہ مصری روایت سے نقل فرماتا ہے کہ جناب علی علیہ السلام کے بعد یہ سب تبرکات ایک امام اپنے
مابعد کے امام کے حوالہ کرنا یا یہاں تک کہ عرصہ قدر بجا گیا کہ سو برس سے وہ شیعوں کے آخری امام
معدی علیہ السلام کے پاس موجود ہیں اور ہر سو برس میں ایک بار تادمہ حیرت۔ بلکہ ایک جو فخر خان
امامت پر وہ سب ایسے انداز پر کہ ہر ایک سے علیحدہ علیحدہ ہونے کے ساتھ ساتھ ایک ہی جگہ

پھر اس صورت میں کہ جناب علی علیہ السلام کے شکوہ "نی چہ" بلکہ ہم تو کہتے ہیں کہ اگر بالفرض
شیعوں کو آئندہ کسی وقت منصب خلافت کے مہم شکوہ کی کچھ حقیقت معلوم بھی ہو جائے
اور وہ اسکا حق بجانب ثابت کر دیں تاہم یہ تبرکات و خصوصیات و لوازمات و خصوصیات اپنی
اپنی جگہ اس قدر قائم رہیں کہ ہر ایک ہونے پورے بناب علی و دیگر ائمہ اہلبیت کی طرف
سے خلاف۔ صدیق و نقیب خلافت کا شکوہ نہ کر ہی سہے سے خیر مناسب و غیر متعسلاً
ہوتا ہے۔ پھر اگر وہ کچھ مانتے ہیں کہ امام خلیفہ ہو بھی گئے۔ جب بھی حسب اعتقاد شیعوں کو
نہایت سے ہر تبرکات و آثار کے ساتھ ساتھ ہر ایک سے علیحدہ علیحدہ ہونے کے ساتھ ساتھ ایک ہی جگہ
یہ کہ نہایت سے ہر تبرکات و آثار کے ساتھ ساتھ ہر ایک سے علیحدہ علیحدہ ہونے کے ساتھ ساتھ ایک ہی جگہ
جو انبیت ارشاد فرمایا تھا۔

علامہ نقی سہری نے بحوالہ کتاب مشفی ذکر فرمایا ہے کہ ایک شخص نے ابو الحسن مذکور سے پوچھا کہ کیوں

جناب ابی علیہ السلام ابو بکر اور اسکے قاصد بے ہنگام کے پیچھے نماز پڑھا کرتے تھے؟ تو شبیہ قاضی مذکورہ نے جواب میں کہا کہ درحقیقت امام تو وہی قبلہ اہل راز و جناب تھی، یہی تھے۔ ابو بکر کے لیے قد و محراب نماز میں وہ مسجد کے ستون کی مانند تصور فرماتے تھے زیادہ بالا استاد! کیوں! کیسی کمی؟ خادم۔ ”و در کتاب مشفی مسطور است کہ شخصے از ابو الحسن مذکور رسید کہ چرا حضرت امیر خلیفہ ابو بکر و قاصد نماز را از او نماز سے کر دگفت چون امام حقیقتی آن قبلہ اہل راز و قاصد و قاصد در راز و اور اور محراب نماز بمنزلہ ستون مسجد داشتہ بودند“ ابو حنیفہ مجلس پنجم مطبوعہ ایران ۱۹۳۸ء

اس روایت سے معلوم ہو گیا کہ جناب ابی علیہ السلام کو ابو بکر کی امامت اور اپنی اقتدائے ظاہری کی کچھ پروا اور تشکایت نہ تھی اور نہ ہونی چاہیے تھی۔ کیونکہ وہ تو ابو بکر کو بمنزلہ ستون مسجد سمجھتے تھے پس جس طرح کسی ستون پر سبک آگے بڑھتا ہے، امام مسجد و مقتدائے ستون و امامت کی کچھ کسر شان نہیں ہو جاتی، اسی طرح ابو بکر کی خدفت سے بھی جناب علی کی خلافت میں کبھی کچھ مضائقہ نہیں بلکہ وہ بحال خود قائم رہتی ہے۔ جو رنگ اس مسئلہ کو غصیب و خفاقت سے نامزد کرتے شور مچاتے اور راستہ ہی راستہ پیچھاتے۔ ان کے مقابلہ میں جناب علی کی جیسے کچھ سادہ لوح آدمی یک زبان ہو کر قوم میں اپنی سید و سربراہیت و خلافت پر فخر و اطمینان کہ دیکھنے صاحب کاٹھ کے ستون کو کیا حق تھا کہ وہ ہماری قوم کے ستر امام سے بھی چار قدم آگے کھڑا ہو گیا۔ اور امام کے ارفع و اعلیٰ شرف و داد کی ذرا پروا نہیں کی۔

یہ متعصب اور خدفت پرست طبائع کو کثرت غصیب و خفاقت میں قیام نہیں ہوتا۔ ہماری مستلزم روایت مذکورہ کو بنظر انصاف ملاحظہ فرمائیں، و مرادیت ائمہ پر جہاں دواں ہے یقیناً کہنے کا ثبوت دیں ورنہ اپنی ثقافت و لسانت قلبی پر اتسوا ہمائیں اور آئندہ ابو بکر و اپنی کی خلافت بلا فصل پر جب ان کے سینہ پر کیہ میں آتش خدفت متعلیٰ ہونے لگے کہ ان کے امام کے ستون محراب والی مثال ہی کو خیال سراپا اختلاف میں سختی کر کے اس آگ کو بجھا لیا کریں۔ ”غصیب خلافت والے بے سر و پا اعتراض کو بے ازب حد و اوج و اوجھول جانیکی کو تشبیہ کر کے ورنہ آئیں اور مرد میدان بنگر ثابت کریں کہ لازم خداوندی سر یا یہ خلافت میں سے آخر کو کسی چیز ابو بکر نے جناب ابی علیہ السلام سے غصیب کرنی یا نیکی و صبر سے اس سے تشبیہ و تمثیل کیا ہے اور تشبیہ رکھنے سے ورنہ خدا کے دو بزرگان دین پر جھوٹے بہتان باندھنے سے باز رہیں۔ اور تو یہ کہیں

و السلام علی من اتبع الهدی

عمر والی نیک بخت اولاد حاصل کرنے کاگز

حضرت مسیح موعودؑ کا ایک مکتوب

”جو حضور نے جناب میاں عبد اللہ صاحب خوری کی اہلیہ کو لکھا“

بسم اللہ الرحمن الرحیم
نحمدہ و نصلی

میں محض تمہاری دنیا و آخرت کی بھلائی کے لئے تمہیں نصیحت کرتا ہوں کہ تم نماز کی پابند رہو اور اپنے خاوند میاں عبد اللہ کی تابعداری رکھو کیونکہ عورتوں کے لئے خدا تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ اگر وہ اپنے خاوندوں کی اطاعت کریں گی تو خدا ان کو ہر ایک بلا سے بچائے گا اور ان کی اولاد عمر والی ہوگی اور نیک بخت ہوگی۔ والسلام مرزا غلام احمد

حضرت خلیفۃ المسیحؑ (ثانی) کا مکتوب

السلام علیکم

اللہ تعالیٰ نے ہر ایک عورت پر دو فرض مقرر کیے ہیں۔ ایک اپنی فرمانبرداری اور ایک اپنے خاوند کی۔ سو ان دونوں فرض کی طرف تو حضرت مسیح موعودؑ نے آپ کو متوجہ کیا ہے اس سے بڑھ کر میں کیا لکھ سکتا ہوں۔ ہاں اس قدر نصیحت کرتا ہوں کہ رشتہ خدا تعالیٰ نے ہمارے لئے مقرر کیے ہیں اور سب سے بڑا ہمارا دعا کا ہوتا ہے۔ پس اپنے نفس کے لئے دعا کرنے کے علاوہ اپنے خاوند اور اپنی اولاد کے لئے دعا بہت کیا کریں۔ کہ رشتہ دار کی دعا رشتہ دار کے حق میں بہت جلد قبول ہوتی ہے۔ خاکسار مرزا محمود احمد

اگر آپ چاہتے ہیں کہ وہ بیٹے کا نفس لندن کی مشہور معروف مذہبی کانفرنس میں دجاو دنیا بھر کے مذاہب کے نمایندگان مدعو ہوئے، سلسلہ احمدیہ کی طرف سے اسلام اور تصوف پر جو مضمون پڑھے گئے (اور جو مجاز جامعیت و اثر و صداقت سب پر بالا ہے) یکجائی طور پر دیکھیں تو مجمع البحرین نام کتاب صرف ۵۰۰ میں منگو الیں محصول ڈاک علاوہ ۴

اگر آپ چاہتے ہیں کہ اسلام کے بنیادی اصول کے عقلی دلائل یکجا دیکھیں جو قرآن مجید مستنبط ہیں تو اسکے لئے صرف بحرین المعتقد ہی آپ کو نیکی جو بحر پر فروخت ہوتی ہے ۴

قرآن مجید میں کوئی اختلاف نہیں

۔۔۔ (ایک یہودی مولوی کے اعتراضات کا جواب)۔۔۔

بِسْمِ اللّٰهِ وَبِحَمْدِہٖ مَحْفُوظٌ سَلَامٌ کَمَلَانِیوَالے ہی نہیں بلکہ ان کے ”مولاناؤں“ کی یہ حالت ہے کہ قرآن مجید کے متعلق یہ جھوٹا کلمہ بولتے ہیں کہ اختلاف ہے پھر ہوا ہے چنانچہ حال میں ایک مولوی جب مسلمانوں کو بتاتے ہیں کہ اللہ دنیا میں ملا جواب ہوا۔ تو اپنی ایمانی حالت ظاہر کر دی۔ جس کے جواب میں یہ مضمون شائع کیا جاتا ہے۔

قولہ اے حضرت داد آپ کو یہی ایک اختلاف دکھائی دیا۔ قرآن شریف تو اختلاف کا مجموعہ ہے۔ نمبر وار ملاحظہ کیجئے۔

اقول۔ قرآن کریم تو اپنی تعریف میں فرماتا ہے: کتاب فصلت آیاتہ قرآنہ عر بیا لقوم یعلمون پھر فرماتا ہے وَاِنَّ لِّکِتَابِ عَزِیْزٍ لَا یَاْتِیْہِ الْبَاطِلُ مِنْ بَیْنِ یَدَیْہِ وَلَا مِنْ خَلْفِہِ۔ پھر فرماتا ہے لَمْ یَجْعَلْ لَّہٗ عِوَجًا پھر فرماتا ہے لَوْ کَانَ مِنْ عِنْدِ غَیْرِ اللّٰهِ لَوَجَدُوا فِیْہِ اَخْتِلَافًا کَثِیْرًا۔ یعنی قرآن شریف ہر قسم کے عیبوں سے پاک ہے۔ پس آپ فیمسک الہی قضی علیہا الموت کی رو سے بچنے اور احمی الموتی باذن اللہ کے غلط معنی لینے کے لئے قرآن شریف کو اختلافات کا مجموعہ قرار دیتے ہیں۔ اور دوستی کے لباس میں اس کا نقص نکالنے کی کوشش کرتے ہیں۔ اور اپنے زعم باطل میں کچھ اختلافات بھی پیش کر دیتے ہیں۔ کیا آریہ اور عیسائی قرآن کریم کو اختلافات کا مجموعہ قرار دینے والے کم تھے کہ اب آپ دوستی کے لباس میں قرآن کریم کو اختلافات کا مجموعہ قرار دینے لگے ہیں۔ قرآن شریف میں کوئی اختلاف نہیں۔ یہ آپ کی اپنی سمجھ کی غلطی ہے۔ اب اپنے پیش کردہ اختلافات کا جواب نمبر وار ملاحظہ کیجئے۔

۔۔۔ (۱)۔۔۔

قَوْلُہٗ۔ اَلَمْ یَرَوْکُمْ اَھْلَکُمْ اَمَّا قَبْلُہُمْ مِنَ الْقُرُوْنِ اَنۡتَھُمُ الِیَھِمُّ لَا یُحِیُّوْنَ اَوۡرَھُمُ یُحِیُّوْنَ
وہہ علیٰ کلّ شیء قدیر میں اختلاف ہے۔

اما الجواب پہلی آیت دنیا کے متعلق ہے کہ جو مگئے وہ دوبارہ دنیا میں نہیں آتے۔ اور ایک معنی اس آیت کے یہ بھی ہیں کہ جن قوموں کو ہم نے عذاب کے ذریعہ ہلاک کیا ان کی ملامت بلا وجہ نہ تھی بلکہ اس سزا میں تھی کہ وہ ابدی عذاب میں الیہم کی طرف رجوع نہ کرتے تھے۔ اہلکنا کے معنی عذابنا

کے ہیں ملاحظہ ہو حدیث من ذوقش فی الحساب یہذا یعنی جسکے اعمال کی چھان بین ہوئی وہ عذاب دیا جائیگا۔ اور دوسری آیت مابعد الموت کے متعلق ہے کیونکہ کفار بعثت بعد الموت کے منکر ہیں۔ چنانچہ دوسری جگہ آتا ہے یا ایہا الناس ان کنتم فی ریب من البعث فانا خلقناکم من تراب..... وانه یحیی اللہ الموتی وانه علی کل شیء قدییر ان آیات میں کوئی اختلاف نہیں +

۴۲۰

قوله - یا ایہا الناس انا خلقناکم من ذکر وانشی کی رو سے نرد مادہ کا ہونا ضروری ہے مگر ابن مریم کو بے باپ پیدا کر کے اس آیت کے خلاف کیا گیا۔

جواب - اس آیت کے ساتھ دوسری آیت بھی ملاحظہ ہو یعنی ان مثل عیسیٰ عند اللہ کہ مثل آدم خلقہ من تراب ثم قال لہ کن فیکون۔ اور چونکہ واؤ کے معنی آؤ کے بھی لغت میں آئے ہیں اس لئے من ذکر وانشی کے ساتھ دوسری آیت ملائے سے معاد مٹوا کر انسانی خلق کے لئے اللہ تعالیٰ کے کئی قانون ہیں یعنی (۱) بذریعہ نرد مادہ جیسا کہ عام طور پر پھر (۲) بذریعہ مادہ صر صبیحہ حضرت عیسیٰ (۳) بلا نرد مادہ جیسے حضرت آدم (۴) بلا مادہ جیسے حضرت نوح۔ پس جب حضرت مسیحؑ کو بے باپ پیدا ہونا قانون کے مطابق ہوا تو پھر اختلاف کیا +

۴۲۱

قوله - بمن خلق الاذواج کلھا کی رو سے جوڑو کا ہونا ضروری ہے مگر مریم صدیقہ کو بے جوڑو کے اولاد عطا کی۔ اور یہ اختلاف ہے۔

جواب - کتب لغت میں زوج کے معنی الصنف من کل شیء کے بھی آئے ہیں۔ پس خلق الاذواج کلھا کے معنی ہوئے کہ اس لئے ہر قسم کی چیزیں پیدا کیں۔ گویا خلق الاذواج کلھا "تو" انا کہ من کل ماسا التموک کے معنی میں آیا ہے۔ یعنی تمھاری فطرۃ صحیحہ نے جن جن چیزوں کا تقاضا کیا وہ سب چیزیں پیدا کی گئیں۔ اور زوج دو کے معنی میں کسی نہیں آتا۔ چنانچہ کتب لغت میں لکھا ہے "وللعامة تخطی فتن ان الزوج اثنتان ولیس ذلک من مذهب العرب" یعنی عام لوگ غلطی کی وجہ سے زوج دو کو خیال کرتے ہیں لیکن یہ عربی زبان کا محاورہ نہیں ہے +

۴۲۲

قولہ - لا تبدل لکلمات اللہ اور لا تبدل لخلق اللہ میں اور حضرت عیسیٰ کا بن بے
پیدا کرنے اور لاشی کا سانپ بنانے میں اختلاف ہے۔

جواب - حضرت عیسیٰ کے بن باپ پیدا ہونیکا جواب اختلاف نمبر ۲ میں آگیا ہے رام لاشی کا
سانپ بننا سوا اسکا بھی یہاں کوئی تعلق نہیں۔ کیونکہ پہلی آیت اس طرح ہے ”الا ان اولیاء اللہ
لا خوف علیہم ولا هم یحزنون۔ الذین امنوا وکانوا یتقون۔ لہم البشریٰ
فی الحیوة الدنیا و فی الآخرة۔ لا تبدل لکلمات اللہ“ یعنی مومنوں کے متعلق جن
جن امور کی باتیں اور بدگئی ہیں انہیں کوئی تبدل نہیں کر سکتا۔ وہ پوری ہو کر رہیں گی۔ گو مخالفین
کتنی ہی زور لگائیں۔ اور دوسری آیت یوں ہے ”فاقم وجہک للدين حنیفاً فطر اللہ
التي فطر الناس علیہا لا تبدل لخلق اللہ“ یعنی بس دین کا اوپر ذکر ہوا ہے اور
بوفطرہ صحیحہ کا مجوعہ ہے اسے کوئی مٹا نہیں سکتا۔ یعنی غن نزلنا الذکر وانا لہ لحاظون۔
اور دین معنی اسلام کے ہیں۔ جیسا کہ قرآن کریم میں آتا ہے ان الدین عند اللہ الاسلام
پس معلوم نہیں کہ اسلام کی حفاظت وغیرہ کے وعدہ کو لاشی کا سانپ بننے سے کیا تعلق یا
حضرت عیسیٰ کے بے باپ پیدا ہونے کا ان آیات سے کیا تعلق؟

:(۵):

قولہ - فاما من تاب وامن وعمل صالحا فعسی ان یکون من المفلحین۔ التائب
من الذنب کم من لا ذنب لہ اور فمن یعمل مثقال ذرۃ خیرا یرک ومن یعمل
مثقال ذرۃ شرا یرک میں اختلاف ہے۔

جواب - غلطی کا علم فی جملے اور سزا ملنے میں فرق ہے۔ پس پہلی آیت اور حدیث کا یہ
مطلب ہے کہ سزا نہیں ملے گی۔ اور دوسری آیت کا مطلب یہ ہے کہ اسے اسکی غلطی پر صرف اطلاع
دی جائیگی۔ چنانچہ حدیث میں آتا ہے عن عائشۃ ان النبی قال لیس احد یحاسب یوم
القیامۃ الا اھلک قلت او لیس یقول اللہ فسوف یحاسب حسابا سیرا
فقال انا ذلک العرض ومن نوقش فی الحساب یھلک۔ یہ حدیث متفق علیہ ہے اور
مشکوٰۃ کے باب الخ فی فصل اول میں ہے۔ اور بخاری کی کتاب التفسیر میں یہ حدیث اس طرح آتی
ہے عن عائشۃ قالت قال رسول اللہ لیس احد یحاسب الا اھلک قلت قلت
یا رسول اللہ جعلنی اللہ فدا لیس یقول اللہ عز وجل فاما من

اور تو کتابہ بھینہ قصوف بحاسب حسابا یسیراً قال ذلک العزیز العزیز
 ومن نوحش الحساب هلاک۔ جسکے یہ معنی ہیں کہ ان کو انکی ملطی پر صرف اطلاع دی جائیگی
 نہ کہ پورا پورا محاسبہ کیا جائیگا۔

:(۶):

قوله۔ لقد خلقنا السموات والارض وما بينهما فی ستة ايام۔ اور اذا اراد
 شیئاً ان يقول له کن فیکون میں اختلاف ہے۔

جواب کن فیکون کا اطلاق ان معنوں میں نہیں ہے جو آپ سمجھ رہے ہیں بلکہ اس معنی میں ہے کہ اس کے
 ارادہ کو کوئی مٹا نہیں سکتا اور وہ بات پوری ہو کر رہتی ہے۔ اور لقد خلقنا السموات والارض
 وما بينهما فی ستة ايام بھی اسی کن فیکون کے ماتحت ہے کیونکہ دوسری جگہ آتا ہے۔ له
 ملائک السموات والارض ولم یخذ ولداً ولم یکن له شریک فی المملکة وخلق کل
 شئاً فقدرة تقدر۔ یعنی ہر ایک چیز کے لئے اسکی طرف سے ایک اندازہ مقرر ہے پس اس نے
 زمین و آسمان پیدا کر نیکار ارادہ کیا اور اس اندازہ کے طور کے لئے ستہ ايام مقرر کیے اور وہ
 ستہ ايام میں اپنی تکمیل کو پہنچ گئے۔ سنئے حضرت عیسیٰ کے متعلق کن فیکون آیا ہے اور وہ
 قد نکا تقدیر کے ماتحت ماں کے پیٹ میں اندازہ مقررہ تک ہوا اور اسکی پیدائش کو
 کر کے پیدا ہوئے۔ حتی کہ مریم صدیقہ کو فاءاء ہا الخاص پر یا لیتنی وقت قبل هذا وکنت
 نسیا منسیا کہتا پڑا۔ نہ کہ فرشتہ کی بشارت کے ساتھ فوراً ہی مسجد میں پیدا ہو گئے۔ لیکن مضارع
 کا صیغہ ہے اور اس کے معنی ہوتے ہیں کہ اسی وقت سے اسکی ابتداء شروع ہو جاتی ہے اور آہستہ آہستہ
 اندازہ تک اسکی تکمیل ہو جاتی ہے۔ علاوہ بریں اگر سورہ یسین کی آخری آیات کو غور سے لکھیں
 تو اس کن فیکون کے ایک اور معنی بھی ہیں۔ کیونکہ کفار کے اس اعتراض پر کہ من عی الحظام
 وھی مریم۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اولیس الذی خلق السموات والارض بقدر علی ان یخلق
 مثلهم۔ بلی وہو الخلاق العلیم انما امره اذا اراد شیئاً ان يقول له کن فیکون
 یعنی جب انسان مرجا ہے تو اسکی بعد الموت کی پیدائش کے لئے اللہ تعالیٰ کن کہتا ہے
 پس وہ ایک نئی شکل اختیار کر لیتا ہے اور آہستہ آہستہ بچوں کی طرح ترقی کرتے کرتے میدان
 ترقی میں آ جاتا ہے اور تکمیل کی حد تک پہنچ جاتا ہے۔ یخلق مثلهم سے ایک نئی شکل کی طرف
 اشارہ کیا گیا ہے۔ اور اسکی تائید ایک دوسری آیت سے بھی ہوتی ہے یعنی هو الذی یحیی

ویمیت فاذا قضی الامر اقامنا یقول له کن فیکون۔ جسکے یہ معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ وفات کے بعد سے کن کرتا ہے اور وہ تکمیل ترقی کی طرف قدم اٹھالتا ہے۔

:(۷):

قوله۔ ولا یقبل منها شفاعة ولا یؤخذ منها عدل اور من ذا الذی یشفع عنده الا باذنه میں اختلاف ہے۔

جواب۔ اذن اور بلا اذن میں بڑا فرق ہے۔ پہلی شفاعت بلا اذن ہے جو دیکھا گئی اور دوسری اذن کے ساتھ ہے۔ پس اس میں اختلاف کیسا؟

:(۸):

قوله۔ یغفر لمن یشاء و یشاء اور ان الله لا یغفر ان یشاء بہ میں اختلاف ہے۔

جواب۔ صرف شرک ہی گناہ نہیں کہ یغفر لمن یشاء کی وجہ سے اختلاف لازم آگیا۔ شرک کے علاوہ دوسرے گناہ بھی ہیں۔ اگر کوئی شخص شرک کی حالت میں مر گیا تو اس کا بجز سزا اور کوئی علاج نہیں۔ اور دوسرے گناہوں پر اس کے مناسب حال اس سے توبہ اور کیا جائیگا اگر قابل معافی ہے تو معافی مل جائیگی ورنہ سزا دی جائیگی۔

(۹)

قوله۔ ان الا انسان لفی خسر او قتل الا انسان ما اکفرہ کے ذیل میں تمام صلحہ وغیرہ آسکتے ہیں؟

جواب پہلی آیت ہے ان الا انسان لفی خسر الا الذین امنوا وعملوا الصالحات اس کے استثنائے کل صلحا رکوان الا انسان لفی خسر کے ذیل سے نکال لیا۔ قرآن میں صلحا کے متعلق انا قل المؤمنین آتا ہے پس آپ کل صلحا کو الا الذین امنوا وعملوا الصالحات سے کیوں باہر نکالتے ہیں۔ انہیں تو حکم ہے یا ایہا الرسل کلوا من الطیبات واعملوا صالحا۔

اب رہی دوسری آیت یعنی قتل الا انسان ما اکفرہ۔ اگر ایسی نظر اس سورہ کی آیت وجود یومئذ مسفرة ضاحکہ مستبشرة پر ہوتی تو آپ کو فوراً معلوم ہو جاتا کہ قتل الا انسان ما اکفرہ سے اس آیت میں کوئی اور ہی لوگ مراد ہیں۔ کیونکہ اس انسان

کے لئے اسی سورۃ میں فاذا جاء نزل الصاخرة سے وحید آئی ہے۔ اور یہ انسان وہ ہے جس کے متعلق اسی سورۃ میں ”من استغنى“ آیا ہے جس کے معنی ہیں کہ وہ اپنی گردن کو اسلام کے جوڑے باہر رکھتا ہے۔ غرض پہلے ”من استغنى“ آیا ہے پھر اس ”من استغنى“ کے لئے قتل انسان ما الکفر آیا ہے اور پھر اس قتل انسان ما الکفر کو فاذا جاء نزل الصاخرة سے وحید کی گئی ہے +

:- (۱۰) :-

قوله يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء اور ان جنوا للسلام فاجنبا لهما میں اختلاف ہے۔

جواب۔ دوستی اور شمع میں آسمان اور زمین کا فرق ہے پس اس میں کوئی اختلاف نہیں۔ اور دوستی سے بھی عام تعلقات انسانہ مراد نہیں ہے بلکہ ایسی دوستی کہ دوسری آیت میں ویلجعه سے تعبیر کی گئی ہے کہ جس کے نتیجے میں مومنوں کی بربادی و تباہی ہو کیونکہ عام تعلقات انسانہ کے متعلق دوسری جگہ ہے لاینهاکم اللہ عن الذین لم یقاتلوکم فی الذین ولم یخرجوکم من ديارکم ان تبرؤھم و تقسطوا الیھم پس جب تبری اور اقساط ہوا ہے تو ان جنوا للسلام فاجنبا لھما کے ماتحت صلح کیوں ناجائز ہوئی اور اس میں کوئی فرق اختلاف پیدا ہو گئی +

:- (۱۱) :-

قوله انک لا تسمع الموتی۔ وما انت بمسمع من فی القبور میں اور نبی کریم کے مقتولین بدر سے باتیں کرنے میں اختلاف ہے۔

جواب۔ پہلی آیت اس طرح ہے ”انک لا تسمع الموتی ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرین“۔۔۔۔۔ ان تسمع الا من یؤمن با یا متنا فھم مسلمون“ یعنی ان کفار سے جو پیٹھ پھیر کر چلے جاتے ہیں اپنی باتیں نہیں منوا سکتا البتہ ان سے اپنی باتیں نہوا سکتا۔ سب جو ہماری آیات پر ایمان لاتے ہیں اور فرمانبرداری کرتے ہیں۔ ان آیات کے فقرہ اذا ولوا مدبرین نے بتلادیا کہ الموتی سے مراد یہاں پر کفار عنید ہیں نہ کہ دفن شدہ لوگ۔ اور انک لا تسمع الموتی کے مقابلہ میں ان تسمع الا من یؤمن با یا متنا فھم مسلمون نے خوب ہی ظاہر کر دیا کہ یہ الموتی دفن شدہ مردہ نہیں ہیں بلکہ کفار عنید ہی ہیں جو انذرتھم

امر لہ تنذر ہم لایؤمنون کے مصداق ہیں۔

اور دوسری آیت یوں آتی ہے "واللہ یتسمع من یشاء وما انت بمعصم من فی القبر" ان انت الا نذیر" یعنی "اے اللہ جسے چاہتا ہے سنا سکتا ہے پس خدا تعالیٰ نے پہلے ہی نبیؐ کی آواز مقتولین بدر کے کانوں تک پہنچا دے سو اس نے پہنچا دی پس یہ کام خدا تعالیٰ کا تھا نہ نبی کریمؐ کا۔ اور خدا کے کام اور رسولؐ کے کام میں بہت بڑا فرق ہے پس ہمیں اختلاف کیسا۔ (ب) جو ضلالت کی قبروں میں پڑی ہوئے ہیں اور ختم اللہ علی قلوبہم کے مصداق ہیں تو ان سے اپنی باتیں نہیں منوانا سکتا تیرا کام تو صرف انذار ہے۔ پس "ان انت الا نذیر" نے من فی القبور کے معنی کر دیئے کہ اس سے مراد ضلالت کی قبریں ہیں۔ کیونکہ انذار کا کام تو صرف اسی زندگی تک محدود ہے۔ "وقال الذین فی النار لئن لم یخرجنا منہم اذعوا ربکم یخفف عذابنا" اور انذار کا فائدہ بھی اسی دنیاوی زندگی تک ہے ورنہ "حتی اذا جاء احدہم الموت قال دیت ارجعون لعلی اعمل صالحا فیما ترکت کلا" کی ضرورت پیش نہ آتی۔ پس یہ خدا تعالیٰ ہی کا کام ہے کہ جسے چاہے منوائے "واللہ یدعوا الی دانا للسلام ویہدی من یشاء الی صراط مستقیم" اور رسولؐ کا کام صرف تبلیغ حق ہے۔ "وما علیک الا البلاغ" نہ کہ کسی سے منوانا "انک لا تقہدی من اجبت" پس مقتولین بدر سے کلام کرنا ان آیات کے خلاف ہے۔

۱۴۰۰

قولہ۔ ایک حکم عام ہوتا ہے مثلاً ان الانسان نظلم کفار۔ اس عمومیت سے جملہ انبیاء و صلحاء نکلے گئے ہیں۔

جواب۔ اس استثناء کا ثبوت کیا ہے؟ شاید ما من عام الا خص منه البعض کی منطقی دلیل نے خدا کے قانون میں بھی دخل اندازی کی ہوگی۔ سن: اور غور سے سن!! ان الانسان نظلم کفار عام نہیں ہے بلکہ ان کفار کو کہا گیا ہے جن کا ذکر اوپر آیا ہے۔ ملاحظہ ہو یہ الحدیث الی الذین بدلو نعمت اللہ کفرا واحلوا قومہم دار البوار... وانکم من کل ماسد القوم وان تعدوا نعمت اللہ لا تحصوها ان الانسان نظلم کفار" یعنی ایسا انسان جس نے خدا تعالیٰ کی نعمتوں کی ناشکری کی اور قوم کو ملامت کے گڑھے میں گرا دیا حالانکہ غلطہ مروجہ کے مطابق کل ضروری چیزیں اسے دی گئی تھیں اور وہ نعمتیں بھی اس کثرت سے تھیں کہ وہ شمار بھی نہیں

نہایت ہی ظالم اور ناشکر ہے ۔

۱۱۱ (۱۱۱)۔

قولہ۔ چنانچہ بھی دو ٹکڑے نہیں ہوا صرف ان خصوصیات کے معجزہ سے دو ٹکڑے ہوا۔
جواب۔ کس آیت میں ہے کہ چنانچہ دو ٹکڑے نہیں ہوا اور ان خصوصیات کے معجزہ سے دو ٹکڑے
کے اختلاف پیدا کیا۔ بلکہ قرآن شریف میں تو آتا ہے ”اقتربت الساعة والنشق القمر“
یعنی الشقاق قمر کیلئے جو وقت مقرر تھا وہ آگیا اور الشقاق قمر واقع ہو گیا۔ اور ان خصوصیات کو قبل وقت
الشقاق قمر کی اطلاع دیدی گئی۔ اور لاٹھی سے سانپ کا بننا اور پتھر پر لاٹھی مارنے سے چشمہ کا
جاری ہونا کسی ممانعت کے بارے میں آیت پیش کی ہوئی تاکہ اس پر بھی توجہ کی جاتی۔ اور اگر آپکی مراد آیت
لا تبتدیل الخلق اللہ سے ہے تو اس کا جواب اختلاف زہرہ میں پنے اچکا ہے کہ اس خلق کے
معنی دین کے ہیں ۔

بدعت کیا ہے ؟ ہم عصر سچ لکھتے لکھتا ہے ”جب کسی امر مذہبی کے جواز یا ناجوازی بحث پیدا ہو
تو متبعین اسلام کو صرف یہ سوال کرنا چاہیئے کہ رسول اور صحابہؓ رسولؐ سوا کیا کرتا ہے
ہے ؟ اگر جواب نفی میں ہو تو اس سے گریز کرنا انتہا کی شان ہے مگر بجائی بحث مباحثہ کے صرف
اسی سوال و جواب پر اکتفا کیا جائے تو مومنوں کے لئے بہت آسانی ہو اور عوام کو علما اور مشائخ
کے اختلافات و تذبذب سے نجات ملے۔ کیونکہ اس سوال کے جواب میں کوئی اختلاف نہ ہوگا
اختلاف رہے ہی ہوتا ہے کہ جواب دینے والے اپنا ”قول“ بھی لاتے ہیں۔“
تعبیر ہے کہ ہم عصر موصوف اس تشریح کے باوجود لکھتا ہے قاضی ثناء اللہ دہلوی پانی پتی فرماتے ہیں۔
”پیغمبر خدا صلعم اور اولیائے کرام کے مقابر کی زیارت کرنا نیک مستحب طریقہ یہ ہے کہ طہارت
کامد کے ساتھ درود شریف پڑھے اور اپنے کسی عمل صالح کا جو خلوص کے ساتھ کیا گیا ہو انہیں
ثواب بخشے۔“

کیا مہربانی فرما کر ہمیں بتایا جائیگا کہ رسولؐ اور صحابہؓ رسولؐ سے ایسا کرنا ثابت ہے ؟ کیا وہ قبروں پر
طہارت کامد کے ساتھ درود شریف پڑھتے اور اپنے کسی عمل صالح کا ثواب بخشتے تھے۔ اسی طرح
حضرت شیخ احمد سرہندی نے باوجود یہ فرمانے کے کہ بدعت میں حسن کیونکر پیدا ہو سکتا ہے۔
خود جو طریق ذکر اللہ کا جاری کیا۔ کیا رسولؐ و صحابہؓ رسولؐ سے اس طرح حلقہ اور لطائف
وغیرہ ثابت ہیں ؟

ادب مجلس

(جناب سید محمد اسحق صاحب مولوی فضل کی تقریر سے نوٹ لے کر)

دنیا میں مجلسیں کئی قسم کی ہوتی ہیں۔ ایک شادی کی مجلس ہوتی ہے۔ ایک غمی کی مجلس ہوتی ہے۔ ایک وعظ کی مجلس ہوتی ہے۔ میں وہ آداب بتاؤں گا جو تمام قسم کی مجلسوں پر حاوی ہوں۔ مگر پہلے یہ سن لو کہ ملنے سے کئی قسم کے نقص پیدا ہوتے ہیں۔ مثلاً اکیلا آدمی غیبت نہیں کر سکتا۔ غیبت کا مکتب آدمی اسی وقت ہوتا ہے جب کسی سے ملے۔ معلوم ہوا کہ ایسے گناہ ایک دوسرے کے ساتھ ملنے سے پیدا ہوتے ہیں۔ ایسے مجالس میں نہایت محتاط ہو کر بیٹھنا چاہیئے۔

(۱) پہلا ادب مجلس کا یہ ہے کہ جب کسی مجلس میں آوے تو دو ذکر نہ ادا کرے کہ یہ وقار اور سکینت کے خلاف حدیث میں ہے۔ علیکم المو قار و السکینۃ۔

(۲) دوسرا ادب یہ ہے کہ کسی مجلس میں لوگوں کو پھلانگ کر نہ جائے۔ جہاں جگہ ملے بیٹھ جاؤ۔ حدیث شریف میں ہے کہ جمعہ کی نماز میں لوگوں کو پھلانگ کر نہ آؤ اس سے جنت کا ثواب جاتا رہتا ہے۔ حدیث مجلس حیثیت ملتہی المجلس۔

(۳) تیسرا ادب یہ ہے کہ مجلس میں جا کر کوئی لغو حرکت نہ کرے مثلاً میز کو یا کسی اور چیز کو جو اس قسم کی مو دہاؤں۔ خاموشی سے بیٹھے اور اہل مجلس کا خیال رکھے۔ زبان سے بھی خاموش رہے۔ ہاتھ پیر بھی نہ ہلائے کہ یہ بھی خاموشی کے خلاف ہے۔ ہاں اپنی باری اور ضرورت پر بات کرے۔

(۴) چوتھا ادب یہ ہے کہ مجلس میں بیٹھ کر اپنے پاس والے سے کسی قسم کی بات چیت نہ کرے۔ یہیں کھانا پھوسی کرنا ادب کے خلاف ہے۔

(۵) پانچواں ادب مجلس میں دوسرے کو چپ کرنا یہ بھی لغو ہے اور آداب مجلس کے خلاف حدیث میں ہے۔ اِنَّ قُلْتَ بِصَاحِبِكَ اَمْسَكَتْ فَقَدْ لَغَوْتَ۔ پس دوسرے کو بول کر چپ کرنا بھی ادب کے خلاف ہے۔ سامعین میں سے کسی کو چپ کرنا ہوتا ہاتھ کے اشارہ سے چپ کر سکتا ہے۔

(۶) چھٹا ادب۔ اباسی لینا۔ ڈکار لینا۔ انگلیاں چٹکانا۔ انگریزی میں یہ تمام باتیں بھی ادب کے خلاف ہیں۔ اپنے اوپر قابو رکھنا چاہیئے۔ حدیث میں آتا ہے کہ مجلس میں بیٹھ کر کنکریوں کو نہ کھیلو۔

(۷) ساتواں ادب مجلس کا الاستماع ہے یعنی غور سے سننا۔ کان لگا کر سننے کہ خطیب کیا کہہ رہا ہے۔ (۸) آٹھواں ادب۔ آنیوالے کو جگہ دینا اور خود سکرکر بیٹھ جانا۔ قرآن شریف میں ہے اِذَا قُيِّلَ لَكَ

تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَاسْفَحُوا۔

(۹) نواں ادب یہ ہے کہ مجلس سے بے اجازت نہ جائے صاحب مجلس سے پوچھ کر اور اجازت لیکر جائے۔
(۱۰) درواں ادب یہ ہے کہ خطیب اور لیکر ایک طرف نہ کرے بیٹھے اور دوسرا دیکھے۔ لیکر ایک طرف متوجہ نہ ہو اور غور نہ کرے۔

(۱۱) گیارہواں ادب یہ ہے کہ مجلس میں جب کوئی اچھی بات سنے نوٹ کر لے اور اس پر عمل کرے حدیث میں ہے اَلْقُبُورُ عَتَّى وَلَوْ كَانَ حَدِيثًا۔

(۱۲) بارہواں ادب یہ ہے کہ جب کوئی بات پڑھنی ہو تو کھڑے ہو کر پوچھے کہ یہ بھی ایک ادب ہے۔
(۱۳) تیرہواں ادب یہ ہے کہ دوران گفتگو میں نہ بولے۔ اٹھ کر چپ چاپ کھڑا ہو جائے اور نہ کسی دھڑلے سے خطیب کی بات سنے۔
(۱۴) چودھواں ادب یہ ہے کہ مجلس میں میر مجلس کو مخاطب کرے۔ کسی اور کو نہ کرے۔

(۱۵) پندرہواں ادب یہ ہے کہ اگر مجلس میں کسی شخص سے کوئی ناجائز حرکت سرزد ہو جائے تو ہنسنا نہیں چاہیے کیونکہ ایسی حرکت اس سے بھی ممکن ہے لوگ اس پر بھی ہنسیں گے اور اسے شرمندہ ہونا پڑے گا۔ پس وہ سر کے لئے وہ بات پسند نہ کرے جو اپنے لئے نہیں پسند کرتا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دفعہ صرف اسی بات پر ایک خطبہ پڑھا تو کسی کے اذگہ جانے پر یا غلط جواب دینے پر یا تو خارج ہو گیا پر ہنسنا نہیں چاہیے۔ ہو سکتا ہے کہ یہ نقص اس میں بھی پیدا ہو جائے اور اس سے بڑھ کر لوگ اس پر ہنسیں۔
(۱۶) سولہواں ادب جب مجلس کی کارروائی شروع ہو جائے تو کسی بڑے آدمی کے آجانے پر تعظیم کے لئے اٹھنا بھی ٹھیک نہیں کیونکہ اب میر مجلس کا حق ہے کہ وہ تعظیم کرے یا نہ کرے۔

(۱۷) سترہواں ادب یہ ہے کہ مجالس میں کوئی ایسی چیز کھا کر نہ جائے جس سے لوگوں کو تکلیف ہو۔ ایسا لباس پہن کر جائے جس سے بدبو آتی ہو اور تعظیم کی وجہ سے لوگ کراہت کریں۔ تو مجلس میں نہ آجئے۔
جائے اسی طرح مجلس میں نہ تو کن بھی ادب کے خلاف ہے۔

(۱۸) اٹھارہواں ادب حرکات فی الانضباط ہے یعنی مجلس میں بیٹھ کر اپنی حرکات پر قابو رکھنا اسی کا نام خشوع ہے۔

(۱۹) انیسواں ادب یہ ہے کہ جن مسلمانوں سے مجلس یا جلسہ قائم کیا گیا ہے بعد اتمام جلسہ ان کو دیاں پہنچا دو جہاں سے لائے تھے یا پہنچانے والوں کو مدد دو۔ اکثر دیکھا گیا ہے کہ جلسہ یا مجلس ختم ہونیکے بعد سارے لوگ اپنے اپنے گھروں کو چلے جاتے ہیں اور سامان بٹرا رہتا ہے چند آدمی آجاتے ہیں جس میں بڑی تکلیف ہوتی ہے پس یہ بھی ایک اچھی بات ہے کہ سامان جہاں سولا یا گیا تھا

جلسہ ختم ہونیکے بعد سارے ملکہ وہاں پہنچا دیں۔

(۲۰) میسواں ادب یہ ہے کہ مجلس میں کبھی اٹھا کر خود اسکی جگہ نہ بیٹھے اسی طرح جب کوئی شخص ٹھہر کسی کام یا کسی حاجت کو جائے تو اس کی جگہ پر نہ بیٹھے۔

(۲۱) ایکسواں ادب۔ جب کسی مجلس سے اٹھے تو استغفار کرے کیونکہ ممکن ہے کہ اس نے کسی کی غیبت کی ہو۔ یا کوئی اور بڑی بات منہ سے نکال دی ہو۔ جس کا وبال اس پر پڑے۔ اس لئے استغفار ضرور کرے۔

شمارہ از حدیث بخارا

{ برادر مملوئی محمد امین خاں صاحب بخارا آئی دوسری بار بخارا گئے ان کے سفر کی مشکلات کا اندازہ غالباً ذیل کی چند سطروں سے ہوگا جو صرف ایک حصہ پر مشتمل ہے۔ (ایڈیٹر) }

ایرانی حراست میں ہیں پچیس یوم کے عرصہ میں میں نے جو تکلیف دیکھی۔ ویسی میں نے روس کے قید خانوں میں تینوں نہیں دیکھی تھی میرے کپڑوں اور کپلوں کو ٹنگا فاسٹ کے ہرمان پر بچ کر کے خرچ کیا۔ ایسی ذلیل اور بے درد اعضاء کی حکومت میں نے نہیں دیکھی۔ ایک شخص کپڑے روٹی کے لئے فروخت کرتا ہے۔ لیکن فراش سے لیکر ٹیس تک توقع رکھتا ہے۔ کہ مجھے کچھ ملجاوے۔ کیونکہ تیرہ جیہ انگلیس ہے۔ بڑا مالدار ہوگا۔ راستے میں ایسی خطرناک برف تھی۔ کہ میں اس کو دیکھ کر اپنی تمام سمجھی تکلیفوں کو بھول گیا۔ بخارا میں تو ایسی سردی تھی۔ کہ جیسے ہاتھ پاؤں کی انگلیاں کٹ گئی ہیں۔ اور بعض وقت شدت سردی سے دل متلایا جاتا تھا۔ لیکن اس برف کو دیکھ کر خوف کے مارے سردی محسوس نہیں ہوتی تھی۔ البتہ منزل پر پہنچ کر اور بدن کو گرم کرنے سے پناہوں میں خارش پیدا ہوتی تھی۔ اور اس سے خون اٹھتا تھا۔ پہاڑ کے دامن میں جب پہنچا۔ تو وہاں لوگوں نے روکا۔ کیونکہ میرے پاس وہی قادیان کا بے چراپہ ہوتا تھا۔ باقی کسبل وغیرہ میں تاروں کیلئے فروخت کر چکا تھا۔ اور اس طرح جانا مشکل تھا۔ کیونکہ تمام پہاڑ میدان۔ ندی نالے برف سے اٹے پڑے تھے۔ یہ راستہ مٹی کے اچھڑتا ہے۔ لیکن چونکہ مجھے ضرور جانا تھا۔ اس لئے اس راستہ آ گیا۔ یہ پہاڑ مشہد کا شمار ہوتا ہے۔ دو دن کے بعد حسن اتفاق سے پھروں اور گھوڑوں کا بغیر اس کے خالی قافرا آیا ان دنوں میں بار کے ساتھ جانا اس راستہ ممکن نہیں۔ میں نے کچے چمڑے کے چارق خرید کئے اور اوہ لوگوں نے اس میں بھوسہ بھر کر اور پرانی بوریوں کے ٹکڑے جمع کر کے میرے کھٹنوں تک باندھ دیے۔

آگے آگے گھوڑے اور غور استہ بناتے تھے۔ اور انکے پیچھے پیچھے جانا پڑتا تھا۔ پہاڑ میں ایسی خطرناک جگہیں تھیں کہ اگر ذرا پاؤں پھسل جاوے تو پھر کوئی ٹھکانہ نہیں۔ گھوڑے سستے مکہ برف میں دھس جاتے تھے۔ ایک مفید خندق برف کا بتا جاتا تھا۔ جسکے درمیان سے گزرنا پڑتا تھا۔ صاف میدان میں گھوڑے اور آدمی کمر تک دھس جاتے تھے۔ چنانچہ ایک جگہ غلط قدم رکھنے کی وجہ سے میں کمر تک برف میں دب گیا۔ اور مجھے گھبراہٹ میں ساتھ والے آدمی کو آواز دینی پڑی کہ رستہ پھینک کر مجھے نکالے۔ لیکن خدا نے فضل کیا۔ پتھروں پر برف اور تیغ جھکیشہ کی طرح پاؤں پھینکتے تھے۔ اور پھر ہوا میں برف اڑاؤ کر جیسے ریت کے ذرے ہوتے ہیں۔ آنکھوں کو اندھا کرنے لگتی ہیں۔ ایسا خوفناک برف میں نے پہلے کبھی نہیں دیکھا تھا۔ یہ وہی پہاڑ ہے جس پر مجھے پہلے سفر کی واپسی پر ایک پلنگ ملا تھا۔ راستے میں چلتے ہوئے برف کے خوف کی وجہ سے سردی محسوس نہیں ہوتی تھی۔ لیکن منزل پر پہنچا مجھے کھانسی اور سہجاء جیسا ہوا۔ اور برف میں چلتے سے ہاتھ پھسل گئے۔ وہ قافلہ بڑا خوش نصیب ہوتا ہے جو اس راستے چلے اور سات آٹھ گھوڑی غمزدہ نہ ہو جائیں۔ اس راستہ پر گدھے اونٹ نہیں جا سکتے ہیں۔ کئی قافلہ اور یاہو پاؤں پھسل کر یا برف کے گڑھے میں گر کر مر جاتے ہیں۔

شذرات

(انگریزی اخبارات سے ترجمہ)

مصر میں ایک چھ ہزار سالہ پرانی قبر کا کھنڈا

ایک امریکن ماہر آثار قدیمہ نے مصر میں ایک پرانی قبر معلوم کی ہے۔ یہ قبر نوٹ فٹ زمین کے نیچے ہے۔ اسکے اندر ایک تابوت ملا ہے جسکے متعلق خیال کیا گیا ہے کہ وہ سینوفرو اول کا ہے جو کہ چوتھے فرعون خاندان کا بادشاہ تھا۔ تابوت تمام کا تمام سنہری کام سے مرصع معلوم ہوتا ہے۔ اسکے نزدیک پلیٹ کی قسم کی چیز پڑی ہوئی ہے جسکے متعلق خیال کیا جاتا ہے کہ وہ اس بادشاہ کی ٹہرے۔ اسکے علاوہ قبر کے اندر بہت سی عجیب غریب چیزیں پڑی ہیں۔ ایک آئینے کا پتی والا گوزہ اور ایک اور برتن پڑا ہے۔ یہ قبر ۲۹۰۰ سال قبل مسیح سے بنی ہوئی ہے اور اسکی تمام چیزیں جو کہ اسوقت چھ ہزار سالہ پرانی ہیں بہت نازک ہو گئی ہیں۔

شاہ سینوفرو کے متعلق پروفیسر برسٹڈ لکھتا ہے کہ اسکے عہد حکومت میں لوگ بڑی خیر و خوبی

سے بستے تھے۔ اس بادشاہ نے ۷۰ فٹ لمبا ایک جہاز بنایا تھا جسکے ذریعے دریا کے اوپر تجارت اور حکومت کرتا تھا۔ اس نے جزیرہ نما، سیفہ کے دو گوں کو بڑی بھاری شکست دی اور وہاں مصری طاقت اور اقتدار کو قائم کرنے والا سمجھا گیا۔ اسی طرح وہ جنوب کی طرف نیوبیا قوم کی طرف بڑھا اور سات ہزار قیدی اور دو لاکھ مویشی لایا +



بے تار برقی کے ذریعے دیکھنا | امریکہ کے ایک علم مینائی کے ماہر سائنس دان مشہر فرینسز جینکینس جو کہ واشنگٹن کے رہنے والے ہیں نے معلوم کیا ہے کہ آئندہ سال ایک عکسی شیشہ کے ذریعہ تمام ریڈیو رکھنے والے نہ صرف اولمپیا (لنڈن میں ایک کھیل گاہ ہے) کی کھیلوں کی کارروائی کو سن سکیں گے بلکہ دیکھ بھی سکیں گے۔ صاحب موصوف کا خیال ہے کہ آئندہ اس شیشہ کی مدد سے استاد اپنی اپنی جگہ پر بیٹھ کر علمی اور عملی تعلیم دور دراز کے طالب علم کو دے سکیں گے۔ اور فوجی ہیڈ کوارٹر ز ہوائی جہاز میں ایک عکسی شیشہ رکھ کر تمام وہ مناظر اپنی جگہ پر بیٹھ کر دیکھیں گے جن پر سے ہوائی جہاز گزر رہا ہوگا +



غضب کا حافظہ | پرشین سٹیٹ لائبریری کے سٹاف کے ایک ممبر کے متعلق برلن پریس کا بیان ہے کہ وہ سشٹن سے لیکر اب تک تمام ضروری واقعات کو ترتیب وار یاد کر کے سناسکتا ہے۔ حتیٰ کہ اس عرصہ کی تقریباً میٹر اور برامیٹر کے درجہ حرارت کی روزانہ سرکاری اطلاعات کو بھی یاد کر سکتا ہے۔ چنانچہ برلن کی ایک سوسائٹی کے سامنے اُس سے ایک خاص مسئلہ کے ایام کے درجہ حرارت کے متعلق اچانک سوال کیا گیا جس کا جواب اُس نے فوراً بلا تاثر مل ٹھیک ٹھیک دے دیا +



خون کا پسینہ | اٹلی کے ایک مقام مان ٹیلٹو نو فلو علاقہ کلابریا کی ایک عورت کے متعلق یہ خبر شائع ہوئی ہے کہ وہ گزشتہ تین سال سے ماہ مارچ اور اپریل کے ہر جمعہ کے دن خون کا پسینہ بہاتی ہے۔ خصوصاً ایسٹر کے جمعہ کے دن جبکہ صبح نامصری صلیب پر لٹکائے گئے تھے اس پر ایک ناس حالت پیدا ہوتی ہے جس میں ایک بڑی تعداد میں لمبے عرصہ تک ایک جسم کے مختلف حصوں سے خون پھوٹتا رہتا ہے۔ ڈاکٹروں اور سائنس دانوں کو اس واقعہ نے حیران کر دیا ہے۔ اور

وہ اسکو ایک غیر معمولی مذہبی ہسٹریا تصور کر رہے ہیں جبکہ عام لوگ اسکو ایک بڑا مجروح خیال کر رہے ہیں۔

اس سال ایسٹر کے ایام میں ہزار ہا زائرین اس عجوبے کے دیکھنے کے لئے وہاں جمع ہوئے۔ نینلز اور بعض دیگر نیورسٹیوں کے چیمپرو فیسر ڈاکٹر اور ایک مشہور ہسپتال کا پورا سٹاف بھی اس امر کی تحقیق کے لئے وہاں گئے۔ انہوں نے دیکھا کہ بارہ بجے کے قریب اس عورت نے لمبے سانس لینے شروع کیے۔ اس پر ایک قسم کی حالت کشف طاری ہوئی۔ اور اس نے ان تمام تکلیفوں کا اظہار کرنا شروع کیا جو کہ واقعہ صلیب پر مسیح ناصری پر وارد ہوئیں۔ تین بجے اس نے انٹوں اور پاؤں میں ایک درد شدید کا اظہار کیا تو یا کہ وہ میخوں سے سوراخ کئے جا رہے ہیں۔ اور پھر اس نے ایک ایسی چلا کر چیخ نکالی کہ گویا کہ کانٹوں کا تاج اس کے سر کو زخمی کر رہا تھا۔ اس کے بعد اس کے پیشانی، گھٹنوں اور پاؤں سے خون پھوٹنا شروع ہو گیا۔ اور تعجب انگیز مقدار میں دیر تک اس کے جسم سے خون کا پسینہ بہتا رہا۔ خصوصاً اس کی پیشانی سو تین گھنٹہ تک خون جاری رہا۔ اس واقعہ کو دیکھنے کے بعد جب ڈاکٹر دل سے سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا کہ علم امرض کی تاریخ میں اس کی مثال نہیں ملتی۔ نینلز کا ایک پروفیسر اس کے متعلق سائنس کے نقطہ خیال سے ایک رسالہ لکھنے کا ارادہ رکھتے ہیں۔

اس عورت کا عمر اس وقت ۲۵ سال ہے اور وہ ایک درزی کی لڑکی ہے۔ جب وہ ۱۸ سال کی تھی تو وہ اس حلقہ نثر میں داخل ہوئی جو کہ مقدس خون کو ماننے والی ہیں۔ لیکن اپنے عدم استقلال کی وجہ سے وہاں نہ رہ سکی۔ وہاں سے واپس لوٹ کر اپنے طور پر مذہبی غورو فکر کا اسکو تو غل رہا اور نیز جس روز سے واپس آئی ہے۔ یہاں رہتی ہے۔ بارہ سال کی عمر میں اسکو مرگی کا دورہ بھی ہوا تھا لیکن دس ماہ کے بعد پھر وہ بالکل جا آ رہا۔

یہ پادری منطق کہیں استعمال کرتے ہیں

اباب سوم آیت ۴۸

کوئی آپ کو فریب دے جو کوئی تمہارے درمیان آپ کو اس جہان میں حکیم سمجھو تو بے وقوف بنے تاکہ حکیم نہ بنے
کیونکہ اس جہاں کی حکمت خدا کے آگے بے وقوفی ہے کہ کھڑے کدو حکیموں کو انہی کی چترائیوں میں پھنساتا ہے اور یہ کہ خداوند حکیم ہیں کے قیاسوں کو جانتا ہے کہ بالکل ہیں۔

تعلقات بین الاقوام

اسلامی صل کی فوجیت

جھگڑوں کو مٹانے کے لئے ایک عجیب حکم دیا ہے جسے آج ہم لیگ آف نیشنز کی شکل میں دیکھتے ہیں لیکن ابھی تک یہ لیگ ایسی مکمل نہیں ہوئی جس حد تک اسلام اسکو لیجا چاہتا ہے۔ اسلام یہ حکم دیتا ہے کہ وہ ان طائفہ میں المؤمنین اقتتلوا فاصلحو یا ینہما فان بغت احداہما علی الآخرین فقاتلوا الی تبغی حتی تقبی الی امر اللہ۔ فان قاتل فاصلحو یا ینہما بالعدل و اقسطوا ان اللہ یحب المقسطین۔ (ہجرات غ) یعنی اگر دو قومیں مسلمانوں میں آپس میں لڑیں تو انکی آپس میں صل کرادو۔ یعنی دوسری قوموں کو چاہیے کہ سچ میں پڑ کر انکو جنگ سے روکیں اور جو دھجنگ کی ہے اسکو مٹائیں اور ہر ایک کو اس کا حق دلائیں۔ لیکن اگر باوجود اسکے ایک قوم باز نہ آئے اور دوسری قوم پر حملہ کر دے اور مشترکہ انجمن کا فیصلہ نہ مانے تو اس قوم سے بھی زیادتی کرتی ہے سب قومیں ملکر لڑو یہاں تک کہ خدا کے حکم کی طرف لوٹ آئے یعنی ظلم کا خیال چھوڑ دے پس اگر وہ اس امر کی طرف مائل ہو جائے تو ان دونو قوموں میں پھر صل کرادو۔ مگر انصاف اور عدل سو۔ اور انصاف سے کام لو۔ اللہ تعالیٰ انصاف کرنے والوں کو پسند کرتا ہے۔

اس آیت میں بین الاقوامی صل کے قیام کے لئے مندرجہ ذیل لطیف گر بتائے ہیں:۔ اول جب دو قوموں میں لڑائی اور فساد کے آثار ہوں معاد دوسری قومیں بجائے ایک یا دوسری طرفی فدا کر کے ان کے ان دونو کو نوٹس دیں کہ قوموں کی پنچائیت سے اپنے جھگڑے کا فیصلہ کرائیں۔ اگر وہ منظور کریں تو جھگڑا مٹ جائیگا۔ لیکن اگر ان میں سے ایک نے مانے اور لڑائی پر تیار ہو جائے تو دوسرا قدم یہ اٹھایا جائے کہ باقی سب اقوام اسکے ساتھ ملکر لڑیں۔ اور یہ ظاہر ہے کہ سب اقوام کا مقابلہ ایک قوم نہیں کر سکتی ضرور ہے کہ جلد اسکو ہوش آجائے اور وہ صل پر آمادہ ہو جاتے۔ پس جب وہ صل کیلئے تیار ہو جائے تو تیسرا قدم یہ اٹھائیں کہ ان دونو قوموں میں جن کے جھگڑوں کی وجہ سے جنگ شروع ہوئی تھی صل کرادیں۔ یعنی اسوقت اپنے آپکے فریق مخالف بنا کر خود اس سے معاہدات کرنے نہ بیٹھیں بلکہ اپنے معاہدات تو جو پہلے تصدیق ہی ہوتے ہیں۔ صرف اس پہلے جھگڑے کا فیصلہ کریں جسے سبب سے جنگ ہوئی تھی اس جنگ کی وجہ سے نئے مطالبات قائم کیے ہمیشہ کے فساد کی بنیاد نہ ڈالیں۔ چونکہ یہ امر بہ نظر رکھیں کہ معاہدہ انصاف پر مبنی ہو۔ یہ نہ ہو کہ چونکہ ایک فریق

مخالفت کر چکا ہو اسلئے اسکے خلاف فیصلہ کر دو۔ بلکہ وہ جو جنگ کے اپنے آپکو ثالثوں کی ہی صفت میں رکھو۔ فریق
مخالفت نہ بن جاؤ۔ ان امور کو مد نظر رکھ کر اگر کوئی انجمن بنائی جائے تو دیکھو کہ کس طرح دنیا میں بین الاقوامی صلح ہوتی
ہی۔ سب سے پہلی بات یہ کہ اول تو جب جھگڑا ہو تو دوسری طاقتیں الگ بیٹھی ہوتی ہیں۔ اور جب دخل دیتی ہیں
تو الگ الگ فعل دیتی ہیں کوئی کسی کے ساتھ ہو جاتی ہے اور کوئی کسی کے ساتھ۔ اور یہ جنگ کو بڑھاتا ہے گھٹاتا نہیں۔ اگر
دوسری طاقتیں ملکر بغیر اپنے خیالات کے اظہار کیئے پہلو فیصلہ کریں کہ حکومتوں کی نجائیت کے ذریعے اس جھگڑا کو
حل کیا جائے اور یہ ملکر متفقہ طور پر ایک نہیں دو نو کو یا چند حکومتیں جھگڑا رہی ہوں سب کو توجہ لائیں کہ لڑنے کی ضرورت
نہیں بین الاقوامی مجلس میں اپنے خیالات پیش کرو اور انصاف کے اس صل کو مد نظر رکھو کہ وہ پہلو کوئی خیالات نہ قائم کریں
جو طرح فریقین کی باتیں سننے سے پہلے کوئی رائے قائم نہیں کرتا پھر دونوں فریق کی بات سن کر ایک فیصلہ کریں جو فریق تسلیم
نہ کرے سب مل کر اس پر لڑیں اور جب زیر ہو جائے تو اُترتے سے مطالبات اپنی طرف سے نہ پیش کریں بلکہ پہلو ہی جھگڑا ہے کہ
سبھا میں کیونکہ اگر کسی موافقہ پر شکست خوردہ قوم کو لڑنے کی تجویز ہوئی اور ہر ایک قسم نے مختلف قانونوں سے اس کو فائدہ اٹھایا
کوشش کی تو لازماً ان فائدہ اٹھانوالی قوتوں میں پسین بھی بائیں اور تحارب بڑھیکار اور جرم کو وہ زیر کر سکتی اسکے ساتھ بھی
نیک تعلقات پیدا نہیں ہو سکتے اور مجلس بین الاقوامہ دنیا کی حکومتوں کو سچی ہمدردی بھی پیدا نہ ہو سکتی پس چاہیے کہ
اس جنگ کے بعد وہ اسی جھگڑا پر تصفیہ ہو جس پر جنگ شروع ہوئی تھی نہ کسی اور امر کا۔

اب یہ سوال کہ جو اخراجات جنگ پر ہوئے وہ کس طرح برداشت کیے جائیں؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اخراجات جنگ قریب
خود برداشت کئے چاہئیں اور یہ بوجھ ہرگز زیادہ نہیں ہوگا۔ اول تو اس وجہ کہ مذکورہ بالا انتظام کی صورت میں جنگیں کم
ہو جائیں گی اور کسی قوم کو جنگ کی نگرانی نہ ہوگی۔ دوسرے چونکہ اس نظام میں خود غرضی اور بواہوسی کا دخل ہوگا اور
اسکی طرف مائل ہو جائیں گی اور مصارف جنگ اس قدر تقسیم ہو جائیں گے کہ ان کا بوجھ محسوس ہوگا۔ تیسرے چونکہ اس انتظام کا
فائدہ ہر ایک قسم کو پہنچے گا کیونکہ کوئی قوم نہیں جو جنگ میں مبتلا ہو سکے خطرہ سے محفوظ ہو اسلئے انجام کو مد نظر رکھتے
ہوئے خرچ موجودہ اخراجات سے جو تیاری جنگ کی تیار ہو حکومتوں کو کرنے پڑتے ہیں کم ہونگے۔ اور اگر بالفرض کچھ
زائد بھی خرچ کرنا پڑے تو جس طرح افراد کا فرض ہے کہ اس معاملہ کے قیام کی خاطر قربانی کریں اقوام کا بھی فرض ہے کہ قربانی کے
امن کو قائم رکھیں اور وہ اخلاق کی حکومت سے بالا نہیں بلکہ اسکے ماتحت ہیں۔

میرے نزدیک سب سے پہلی بات یہ ہے کہ جو قرآن کریم کی پیش کردہ تجویز کو کیا جاتا ہے۔ (۱) یعنی آپس کے
انفرادی سمجھوتوں کی وجہ سے پہلے سے کو ہوئے ہوئے ہیں حالانکہ انکی بجائے سب اقوام کا ایک معاہدہ ہونا چاہیے۔ (۲) جھگڑا کو بڑھانے
دینے کے سبب۔ (۳) حکومتوں کے جذباتی کا اختیار کے ایک فرق کی حمایت میں دخل دینے کے سبب۔ (۴) شکست کے بعد
اس قوم کے لئے بھڑکے اور ذاتی فائدہ اٹھانے کو خواہش کے پیدا ہو جائے سبب۔ (۵) امن عامہ کیلئے قربانی کر کے لئے تیار

ایک بکر الہی کا خطاب ایک شخص عبد اللہ نام نے حدیث و فقہ کو جواب دیا اور اپنی رائے کو اپنا امام
دوسرے بکر الہی سے بنایا جس کا نتیجہ اختلاف تھا۔ اب اس فرقے کے کئی رسالے نکل آئے
ان میں سے ایک دوسرے سے خطاب کرتا ہے۔

مذکر ان مجید کو جو صلوٰۃ کا مقصد بیان کیا ہے تو اس سے یہ غرض ہے کہ مفسر قرآن مجید کے
مطالب اور معانی سے واقف ہو کر اس کے مطابق عمل کرنے سے عبادت کر سکے۔

مفتی صاحب کی مذکورہ بالا عبارت سے ظاہر ہے کہ صلوٰۃ کا مقصد قرآن مجید اس لئے ہے کہ
اس میں اگر قرآن مجید کی تعلیم حاصل کرنی ہے جس کا نتیجہ صاف ہے کہ صلوٰۃ کیا ہے گویا ایک
درگاہ موصول علم قرآن مجید ہے سکول میں گئے اور قرآن مجید کو بمعنی پرٹھا اور سنا یعنی تعلیم
قرآن مجید اور سوال و جواب کا وقت فقط صلوٰۃ ہے اور اس صلوٰۃ ختم۔

بدیں صورت محقق مفتی صاحب کی صلوٰۃ کی شکل یوں ہوگی کہ بہت سے نمازی یا بالفاظ دیگر
قرآن مجید کو لے آئے مع امام یا بالفاظ دیگر مدرس صاحب کھڑے ہو گئے تو قرآن مجید کی تلاوت کی
اسکے بعد اردو زبان میں ترجمہ شروع کر دیا اور سوال و جواب بھی ہونے لگے پڑے۔

مفتی صاحب صلوٰۃ میں قیام رکوع سجود۔ تعدہ بھی مانتے ہیں اور ان کی تحریر سے یہ ظاہر ہے
کہ آپ صلوٰۃ میں غیر قرآن مجید بھی پڑھنے کے قائل نہیں بدیں صورت طریق تعلیم قرآن مجید یوں ہوا کہ کچھ
سبق تو کھڑی ہو کر پڑھا کر صایا اور کچھ سبق کب ہو کر پڑھا اور کچھ سبق سر زمین پر رکھ کر اور کچھ بیٹھ کر سبحان
کیا ہی عمدہ اور حسن طریق تعلیم محقق مفتی صاحب نے اپنی انگریزی تحقیق سے نکالا ہے۔ ہم امید کرتے ہیں کہ جناب
ڈاکٹر صاحب بہادر شریعت تعلیم اس طریقہ میں مدہل کو پسند فرما کر ٹریننگ کالج میں بھی جاری فرما دیں گے۔
ہم بہت عرصہ ہوا ہجرات کے چند آزاد خیالوں سے بھی یہی سوال کیا تھا اور پھر مولوی حشمت العالی صاحب
سے بھی پوچھا کہ اس بات کی کیا ضمانت ہے کہ جو آپ سمجھیں وہ صحیح ہے۔ اور رسول کریم کے فہم قرآن کو آپ فہم
پر ترجیح ہے یا نہیں۔ اب تک جواب نہیں ملا۔

رسالہ ریویو آف جینز خدا کے فضل سے رسالہ ریویو آف جینز جماعت احمدیہ کا واحد ماہوار رسالہ
میں اشتہار دینے کا موقع ہے جس کے فائل نہایت محفوظ رکھے جلتے ہیں۔ اصحاب کا بے باوجود تیار
کے لئے اشتہار کا بہترین ذریعہ ہے آپ اسکے ذریعہ سات لاکھ سے زیادہ افراد کو اپنی آواز
پہنچا سکتے ہیں نرخ اشتہار بہت ہی ارزاں ہے صفحات اسکے لئے مخصوص کرائے جانتے چاہئیں۔
میں امید کرتا ہوں کہ بہترین جلد توجہ فرمائیں گے۔ (میںجو ریویو)

ہر سال ہرگز مینسکی پانچ تاریخ قادیان ارالامان ضلع گوردہ پونجا سے شائع ہوتا ہے

Digitized by Khilafat Library Rabwah

کافوری جبری ۱۹۲۵ء
کلفت کے مشہور ڈاکٹر ایس کے برمن کے کارخانہ کی مفید کار آمد
جنتی ملی درجہ چکنے کاغذ پر چھپا، اور درخواست پمخت پیجی جاتی ہے

کلفت کے مشہور ڈاکٹر ایس کے برمن کے کارخانہ کی مفید کار آمد

صل عرق کا وقت پر صلا

جو دوست ہوتے ہیں وہ خطرہ سے بچنے کے لئے وقت سے پہلے نیک صلا دیتے ہیں۔ ڈاکٹر ایس کے برمن
کد یہ صلا ہے کہ موسم گرما آگیا ہے اور اس موسم میں بے ترکیب کھانے پینے کے باعث ہیضہ ہو نیک خوف
ہر وقت رہتا ہے۔ ہیضہ عام طور سے بوقت آدمی رات قریب صبح یعنی ایسے وقت میں جبکہ حکیم
ڈاکٹر مشکل سے ملتے ہیں ہوا کرتا ہے۔ اسلئے اس سے بچنے کیلئے پہلے ہی ایک شیشی صلا عرق کافور
منگو کر اپنے گھر میں ضرور ڈال رکھیں۔ جس سے آپ کو آپ کے دوست احباب اور پروردگار کو وقت پر
کام آئے۔ یہ عرق کافور گرمی دست پیٹ کے درد متلی وغیرہ کیلئے اکیر کا حکم لکھتا ہے۔ سال سے
تمام ہندوستان میں دوکانداروں دو افراد شول اور ایجنٹوں کے پاس ملتی ہیں۔ تفریقی شیشی
چھ آنہ (۶) محصول اک چھ آنہ ۶

دھمکی دوا

یوں تو کوئی بھی ایسا مرض نہیں جسکی تکلیف مریض نالان و پریشان ہو لیکن اخضر
خاص کر قابل برداشت تکلیف۔ حد سے بہت ہی پریشان ہوتے ہیں امداد دن سلسلے
جاتے ہیں۔ اور نیت تک حاکم ہو جاتی ہے۔ دیکھئے راج اکھتہ تکلیف ہے۔ لیکن اس علاج مرض کی
نیشلی اشیاء دھتورہ۔ بھنگ۔ بلاڈونا۔ پٹاس اور ڈائڈیکر بنتی ہیں۔ اس سے فائدہ ہوتا ہے۔ ہر مریض نے موت
مارا جاتا ہے۔ ڈاکٹر ایس کے برمن کی کمییائی اصول بنی ہوئی دھمکی دوا ایک نول جو ہے۔ رت ہماری ہی آ
نہیں ہے بلکہ ہزاروں مریض اس سے شفا پا کر اسکے مدح ہیں۔ اپنے بہت کچھ فرج کیا ہوگا۔ لیکن ایک تہ
اسے بھی آزما دیکھئے اس میں کسی قسم کا نقصان نہیں ہے۔ قیمت فی شیشی ایک روپیہ آٹھ آنے (۸) محصول
ڈاک چھ آنہ (۶) اس دوا کے دو خاص فوائد ہیں (۱) اول ہی خوراک میں دمہ دبتا ہے (۲) کچھ
روز کے برابر استعمال ہی جڑ سے جاتا رہتا ہے اور صحت استعمال میں سے دورہ نہیں ہوتا ہے